

ماہنامہ محلات

بنارس

شمارہ ۹-۱۰	شعبان-رمضان ۱۴۲۹ھ	ستمبر-اکتوبر ۲۰۰۸ء	جلد ۲۶
------------	-------------------	--------------------	--------

مدیر	اس شمارہ میں
عبدالوہاب حجازی	۱- درس قرآن
پتہ	۲- درس حدیث
دارالتالیف والترجمہ	۳- افتتاحیہ
بی ۱۸/۱ جی، ریوڑی تالاب	۴- الدر المنثور معروف بہ تذکرہ صادقہ ..
وارانی - ۲۲۱۰۱۰	۵- رمضان المبارک کے فضائل و احکام
بدل اشتراک	۶- زکوٰۃ: اہمیت و مسائل
سالانہ ۱۲۰/ روپے	۷- عہدے اور منصب کا اسلامی تصور
فی پرچہ ۱۲/ روپے	۸- روزے کے احکام
○	۹- تراویح: اہمیت و فضیلت اور حقیقت
اس دائرہ میں سرخ نشان کا مطلب	۱۰- وظائف و اوراد کی عملی تطبیق
ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم	۱۱- دارالحدیث رحمانیہ دہلی سے متعلق ...
ہو چکی ہے۔	۱۲- میت کی تدفین کے بعد قبر پر
	۱۳- مولانا ابوسعید جہم کاوی
	۱۴- کھجور کے فوائد
	۱۵- جامعہ سلفیہ (مرکزی دارالعلوم) بنارس کی مجلس منتظمہ کی میٹنگ
	۱۶- جامعہ سلفیہ بنارس میں ہونہار طلبہ کا تیسرا سالانہ تحریری انعامی مقابلہ
	۱۷- اخبار جامعہ
	۱۸- ہماری مطبوعات
	۱۹- نعت رسول
	۲۰- باب الفتاوی
	۲- عبداللہ سعود بن عبدالوہید
	۳- مولانا عبدالسلام مدنی
	۴- مدیر
	۵- ڈاکٹر مقتدی حسن ازہری
	۱۸- شیخ الحدیث مولانا عبداللہ رحمانیؒ
	۲۷- عبداللہ سعود بن عبدالوہید
	۳۷- مولانا اسعد اعظمی
	۴۲- مولانا عبدالکبیر مبارکپوری
	۴۸- ڈاکٹر رحمت اللہ سلفی
	۵۶- ابوطاہر بن عزیز الرحمن سلفی
	۶۳- ابوطارق
	۶۹- فاروق عبداللہ اشرف فیضی
	۷۵- مولانا محمد حنیف مدنی
	۷۸- مولانا عبدالوہاب حجازی
	۸۵- فائق ہندوی
	۸۶- نور الہدی عین الحق سلفی
	۸۷- نور الہدی عین الحق سلفی

نوٹ: ادارہ کا مضمون نگار کی رائے سے متفق ہونا ضروری نہیں ہے۔

اللہ کا آخری پیغام اس کے آخری نبی کے نام

عبداللہ سعود بن عبد الوحید

﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ، وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا، فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ، إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾ (سورہ نصر)

جب اللہ کی مدد آئی اور فتح مل گئی اور آپ نے لوگوں کو دیکھ لیا کہ اللہ کے دین میں فوج در فوج داخل ہو رہے ہیں، پس آپ اپنے رب کی حمد کے ساتھ اس کی پاکی بیان کیجئے اور اس سے استغفار کیجئے، بیشک وہ (آپ کا رب) توبہ قبول کرنے والا ہے۔

رمضان المبارک ۸ھ میں مکہ فتح ہوا، جس کی طرف اس سورہ مبارکہ میں اشارہ ہے، یہ وہی مہینہ ہے جس میں شب قدر ہے، یہ وہی مہینہ ہے جس میں قرآن نازل ہوا، اور یہ وہی مہینہ ہے جس میں آپ کو نبی بنایا گیا، اور اس مبارک مہینہ کا روزہ مسلمانوں پر فرض کیا گیا، اور روزہ کے ثواب کو اللہ تعالیٰ نے قاعدہ کلیہ سے اٹھ کر اپنے کرم خاص سے نوازنے کا وعدہ کیا ہے۔

آج ہم رمضان کا روزہ رکھتے ہیں، ثواب کی امید میں قرآن مجید کی تلاوت اور تراویح کی نماز بھی پڑھتے ہیں، لیکن ہمارے اکثر بھائی اپنے اس مذہب کے بارے میں اور اپنے اس دین کے بارے میں بہت کم جانتے ہیں یا جانتا ہی نہیں چاہتے، کہ یہ اسلام کیسے پھیلا، اس کی کیا تعلیمات ہیں، اور اللہ کے نبی محمد ﷺ جو آخری نبی بن کر دنیا میں آئے اور مکہ سے تبلیغ شروع کی، کن کن مشکلات کو جھیلا، آپ کو مکہ سے ہجرت کر کے دوسرے شہر مدینہ میں جا کر رہنا پڑا پھر آپ پر کیا گزری، کتنی جنگوں کا سامنا کیا پھر دوبارہ مکہ میں فاتحانہ کب اور کیسے داخل ہوئے، اور پھر اس کے بعد کیا ہوا، وغیرہ وغیرہ۔

ہم سب مسلمان آپ کے امتی ہیں اور آپ کے ہر فرمان کے تابع ہیں، میں مسلمانوں کو یہ یاد دلانا چاہتا ہوں کہ ہم نے اپنے نبی ﷺ کو کیسا نبی تسلیم کیا ہے، کیا ان کی تعلیمات کا ہماری زندگی پر، ہمارے رہن سہن پر، ہمارے لین دین پر یا ہمارے معاشرہ پر بھی کوئی اثر ہے۔ یاد رکھئے اگر ہم نے آپ کی تمام باتوں کو نہیں مانا تو ہو سکتا ہے ہماری نماز و روزہ ہمارے کام نہ آئے۔

صحابہ کرام نے بھی اس سورہ کے نزول کے بعد یہ سمجھ لیا تھا کہ اب آپ کا نبوت کا کام پورا ہو چکا ہے اور آپ بہت جلد ہم سے جدا ہو جائیں گے، کاش ہم بھی اس کو سمجھتے اور جس کی طرف اس سورہ میں اشارہ ہے اس پر غور کرتے۔ ☆☆

ہلال رمضان کا ثبوت

تحریر: مولانا عبدالسلام مدنی / استاذ جامعہ سلفیہ، بنارس

عن ابن عباس، قال: جاء أعرابي إلى النبي ﷺ، فقال: إني رأيت الهلال - يعني هلال رمضان - فقال: أتشهد أن لا إله إلا الله؟ قال: نعم. قال: أتشهد أن محمداً رسول الله؟ قال: نعم. قال: يا بلال! أذن في الناس أن يصوموا غداً. رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، والدارمي. (مشكاة ج ۱، ص ۱۷۴)

قال صاحب المراجعة: وأخرجه أيضا ابن خزيمة وابن حبان والحاكم ، وقال الحافظ في بلوغ المرام: صححه ابن خزيمة وابن حبان. وقال الحاكم: هذا الحديث صحيح (مرعاة ج ۶، ص ۴۴۹) ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک بدوی نبی ﷺ کی خدمت میں آئے اور کہا کہ میں نے (رات) چاند دیکھا ہے۔ (یعنی رمضان المبارک کا چاند) آپ ﷺ نے ان سے دریافت فرمایا: کیا تو ”لا إله إلا الله“ کی شہادت دیتا ہے؟ بدوی نے کہا: ہاں۔ آپ نے (پھر) پوچھا: کیا تو اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں؟ بدوی نے جواب دیا: ہاں۔ آپ ﷺ نے حضرت بلالؓ سے فرمایا: بلال! لوگوں میں اعلان کر دو کہ کل (رمضان کا) روزہ رکھیں۔ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی وغیرہ، حدیث صحیح)

تشریح: حدیث پاک سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر سچا، پکا ایک ہی مسلمان ہلال رمضان کی خبر یا شہادت دے تو اس کا اعتبار کیا جائے گا، اور طلوع ہلال کا ثبوت مان کر روزہ شروع کر دیا جائے گا، دو گواہوں کا ہونا شرط نہیں ہے۔

اسی مفہوم کی ایک روایت حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے آتی ہے، فرماتے ہیں: ”ترآی الناس الهلال، فأخبرت رسول الله ﷺ: أنى رأيت. فصام، وأمر الناس بصيامه. رواه أبو داود، والدارمي. (مشكاة ج ۱، ص ۱۷۴)

وقال صاحب المراجعة: وأخرجه أيضا ابن حبان ، وسكت عنه أبو داود، وصححه ابن حبان وابن حزم وقال النووي: إسناده على شرط مسلم. (مرعاة ج ۶، ص ۴۵۱)

یعنی حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ لوگ چاند دیکھنے دکھلانے جمع ہوئے، میں نے اکیلے چاند دیکھا تو رسول اللہ ﷺ کو خبر دی کہ بے شک میں نے چاند دیکھا ہے۔ تو آپ نے روزہ رکھا، اور لوگوں کو (رمضان کا) روزہ رکھنے کا حکم دیا۔ (ابوداؤد وغیرہ، حدیث صحیح)

البتہ ہلال عید کے لئے دو عادل کی شہادت ضروری ہے۔ اور جو لوگ بدلی اور غیر بدلی میں فرق کرتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ غیر ابر آلودگی میں جم غفیر کا چاند کھینا شرط ہے، ان کے قول کے بارے میں صاحب مرعاةؒ فرماتے ہیں کہ اس قول کی کتاب وسنت اور قول صحابی کسی سے بھی کوئی دلیل نہیں ہے۔ ”وأما ما ذهب إليه ، أي باشتراط الجم الغفير في الصحو، ففيه نظر، لأنه

لا دليل على هذا من كتاب الله، ولا من سنة رسوله، ولا من قول صحابي. (مرعاة ج ۶، ص ۴۵۰)

☆☆☆

رب العالمین! ہمیں فہم کتاب وسنت دے، اور عالم باعمل بنا، آمین۔

افتتاحیہ

اخلاق و عادات کی اصلاح اور تبدیلی کے وسائل

۴۔ نفس میں اسلامی عقیدہ کے معانی کی تقویت کا کامل اہتمام کرنا، جن میں سرفہرست اللہ پر ایمان، آخرت کے دن پر ایمان اور محمد ﷺ کی رسالت پر ایمان ہے، نفس میں معانی عقیدہ اسلامیہ کی تقویت کا فائدہ یہ ہوتا ہے کہ نفس اسلامی اخلاق کو قبول کرنے کی طرف مائل ہو جاتا ہے اور عقیدہ اور ایمان و تقویٰ کی مضبوطی کے ساتھ مسلمان کے پاکیزہ اخلاق بھی مضبوط اور غیر متزلزل ہو جاتے ہیں، مسلمان کبھی ذلیل نہیں ہو سکتا ہے، اس لئے کہ اس کا تعلق اس قوی و عزیز اللہ سے ہے جس کے لئے ساری عزت ہے، ارشاد بانی ہے: ﴿فَانِ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ (۱۳۹/۴) ساری عزت اللہ ہی کے لئے ہے اور اللہ سے تعلق رکھنے والے مسلمان کو عزت کا ایک حصہ ملتا ہے، ارشاد ہے: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (۸/۶۳) عزت تو صرف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور اس کے رسول کے لئے اور مومنوں کے لئے۔ مومن کسی مخلوق سے خوف نہیں رکھتا نہ اس کے لئے ذلت اختیار کرتا ہے اور نہ اس کے یہاں منافقت اختیار کرنا ہے، اس لئے کہ سارے امور اللہ کے ہاتھوں میں ہیں جیسے نفع نقصان، روزی، زندگی اور موت وغیرہ، ارشاد بانی ہے: ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ﴾ (۱۰۷/۱۰) اور اگر تم کو اللہ کوئی تکلیف پہنچائے تو بجز اس کے اور کوئی اس کو دور کرنے والا نہیں ہے اور اگر وہ تم کو کوئی خیر پہنچانا چاہے تو اس کے فضل کو کوئی ہٹانے والا نہیں۔

البتہ مومن کی عزت میں کبر و غرور بالکل نہیں ہوتا ہے اس لئے کہ یہ ایمان باللہ کی بنیاد پر قائم ہے اور بڑائی صرف اللہ کے لئے ہے، بقیہ ساری مخلوق اس کی محتاج ہے، اسی لئے مومن ہمیشہ تواضع اور خاکساری کے اخلاق کا حامل ہوتا ہے، عزت و تواضع کے ساتھ صبر جمیل، اللہ پر کامل بھروسہ، اور ایسی امید جس میں مایوسی کا گزر نہیں، یہ اعلیٰ درجہ کا اخلاق ایمان کا نتیجہ ہے، اسی طرح قناعت، نفس کی پاکیزگی، مخلوق سے استغناء سب اللہ پر ایمان کے نتائج ہیں، اللہ کے اس فرمان پر مسلمان کا ایمان ہے: ﴿قُلْ إِنْ فَضَّلَ اللَّهُ يَوْئِيَهُ مِنْ يَشَاءِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ (۷۳/۳) آپ کہہ دیجئے کہ فضل تو اللہ تعالیٰ ہی کے ہاتھ میں ہے وہ جسے چاہے اسے دے اللہ تعالیٰ وسعت والا جاننے والا ہے۔

اور یہ کہ روزی اللہ کے ہاتھ میں ہے، ارشاد بانی ہے: ﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ (۲۶/۱۳) اللہ تعالیٰ جس کی روزی چاہتا ہے بڑھاتا ہے اور گھٹاتا ہے۔

اسی طرح سارے اخلاق حسنہ مضبوط طریقہ پر مومن کے اندر باقی رہتے ہیں جب تک وہ ایسے گہرے ایمان کی اساس پر قائم رہتے ہیں جس سے دل اور نفس رنگین ہوتے ہیں، اس طرح نفس میں ایمان کو جا گزیر کرنا اور عقیدہ کے معانی کو قوی کرنا اچھے اخلاق سے آراستگی اور برے اخلاق سے دوری کا بہترین اور قوی ترین ذریعہ ہے۔

۵- اچھے اعمال انجام دینا جو اخلاق کی درستگی یا برے اخلاق کی جگہ اچھے اخلاق کو قبول کرنے میں معاون ہوں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾ (۹/۹۱) جس نے اسے پاک کیا وہ کامیاب ہوا۔ یہ نفس کو پاک کرنے والے اور اسے اخلاقِ رذیلہ کی بیماریوں سے نجات دینے والے اچھے اعمال سے ہی ممکن ہے۔

۶- پاکیزہ اعمال میں فرض اور نفل عبادات شامل ہیں جو گندی عادات سے نجات دے کر اچھے اخلاق سے آراستہ کرتی ہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ (۲۹/۲۵) یقیناً نماز بے حیائی اور برائی سے روکتی ہے۔ زکاة کے متعلق فرمایا: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ (۱۰۳/۹) آپ ان کے مالوں میں سے صدقہ لے لیجئے جس کے ذریعہ سے آپ ان کو پاک صاف کر دیں۔ یعنی بخیلی اور کنجوسی نیز دیگر اخلاقِ رذیلہ سے پاک کرنا مقصود ہے، روزہ انسان میں صبر، قوت ارادہ و عزیمت نیز ریاء سے دوری کے اوصاف پیدا کرتا ہے، حج بہت سے فضائلِ اخلاق کے حصول کا ذریعہ نیز رذائل سے نجات کا سبب ہے، حج میں صبر کی تربیت ہوتی ہے، اخلاص کی روحانی و قلبی دولت حاصل ہوتی ہے، جسمانی خواہشات پر قابو حاصل ہوتا ہے، اللہ کی پسندیدہ راہوں میں مال خرچ کرنے کی بہترین خصلت پیدا ہوتی ہے، اس سے کبر و غرور اور خود پسندی جیسی مذموم عادتوں سے نجات ملتی ہے، اسی طرح بقیہ عبادات پر دوام برتنے سے نفس پاک ہوتا، ایمان و تقویٰ اور اچھے اخلاق اس میں جاگزیں ہوتے ہیں، پاکیزہ اخلاق ہمیشہ پاکیزہ نفس ہی میں پروان چڑھتے ہیں۔

۷- بری عادات کے مقابل اچھے اعمال انجام دیئے جائیں، مثلاً حسد ایک بری عادت ہے، اس کے مقابل اگر حاسد اس بری عادت کو ختم کرنا چاہے تو جس سے حسد کرتا ہے اس کے لئے بھلائی کی دعا اور طلبِ مغفرت کرے اس سے اس کے دل سے حسد ختم ہوتا نظر آئے گا، کسی میں تکبر کی عادت ہے وہ فقراء و مساکین کے ساتھ بیٹھے اور ایسے اعمال انجام دے جسے لوگ کم تر جانتے ہوں جیسے بوجھ وغیرہ اٹھانا۔

۸- جس اچھی عادت کو انسان اختیار کرنا چاہتا ہو تو بتکلف اس پر عمل کرتا رہے یہاں تک کہ نفس کو خود ہی ایک وقت پر وہ عادت اچھی لگنے لگے گی، جیسے کوئی اپنا رسم الخط ٹھیک کرنا چاہے تو بار بار لکھنے سے اچھا لکھنا اس کے لئے آسان ہو جاتا ہے۔

۹- اچھے اخلاق والے مومنوں کی صحبت اختیار کرنا اور ان کی باتیں سننا اخلاق کو سنوارنے میں بہت معاون ہے، اسی لئے سلفِ صالحین اصحابِ بدعت و معصیت اور حالمینِ اخلاقِ رذیلہ کی صحبت سے بچنے کا حکم دیا کرتے تھے اور یہ بات احادیث میں بھی مذکور ہے۔

۱۰- بہترین نمونہ کی شخصیت کو اختیار کرنا، اصلاحِ اخلاق میں بے حد معاون ہے، مطلق طور پر سب سے بہتر نمونہ تو ہمارے رسول ﷺ ہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾ (۲۱/۳۳) یقیناً تمہارے لئے رسول اللہ میں عمدہ نمونہ موجود ہے، ہر اس شخص کے لئے جو اللہ تعالیٰ اور قیامت کے دن کی توقع رکھتا ہے اور بکثرت اللہ تعالیٰ کو یاد کرتا ہے۔

آج مسلمان اپنی آنکھوں سے رسول اللہ ﷺ کو نہیں دیکھ سکتا مگر بصیرت اور دل کی آنکھوں سے آپ کی روح پرور

سیرت اور اخلاق کریمانہ کو دیکھ سکتا ہے، اسی لئے ہر مسلمان کو رسول اللہ ﷺ کی روح پرور سیرت کو بار بار پڑھنا چاہئے، ذہن میں آپ کی شخصیت کا استحضار کرنا چاہئے اور خود کو رسول اللہ ﷺ کی مجلس میں محسوس کرنا چاہئے، اسی طرح آپ کے اصحاب کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی سیرت کا بھی استحضار کرنا چاہئے جو اعمال خیر اور اچھے اخلاق و عادات سے بھری ہوتی ہیں، خصوصاً خلفاء راشدین، عشرہ مبشرہ، اصحاب بدر، اصحاب بیعت رضوان اور تمام مہاجرین و انصار کی سیرت حسنہ۔

۱۱- بگڑے ہوئے معاشرہ کو ترک کر کے اچھے لوگوں کے صالح معاشرہ کو اختیار کرنا، اس کے لئے وہ حدیث دلیل ہے جس میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے سو آدمیوں کو قتل کیا تھا، اسی نے ایک عالم سے پوچھا کہ کیا میری توبہ قبول ہوگی؟ عالم نے کہا کیوں نہیں، فلاں جگہ چلے جاؤ جہاں اللہ کی بندگی کرنے والے لوگ بستے ہیں، وہاں تم بھی اللہ کی عبادت کرو اور اپنی اس زمین کی طرف پلٹ کر مت آنا، یہ خراب جگہ ہے۔

۱۲- ہر اچھی عادت کو متاع گراں بہا سمجھ کر اس کی حفاظت کا حریص ہونا چاہئے اور کسی بھی بری عادت کو کم تر جان کر اس سے ڈھیل برتنا بڑے خطرے کی چیز ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی حضرت اسماعیل علیہ السلام کے وعدہ کی سچائی کا تذکرہ قرآن مجید میں فرمایا ہے: ﴿وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ أَنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدَةِ﴾ (۵۴/۱۹) اس کتاب میں اسماعیل علیہ السلام کا واقعہ بھی بیان کر وہ بڑا ہی وعدہ کا سچا تھا۔

اور حدیث میں آیا ہے: ”اتقوا النار ولو بشق تمرۃ“ یعنی جہنم کی آگ سے بچو خواہ چھوہارا کے ایک ٹکڑے کی خیرات سے ہو۔

حدیث میں رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: ”علیکم بالصدق فان الصدق یهدی الی البر، وإن البر یهدی الی الجنة، وما یزال الرجل یصدق ویتحری الصدق حتی یتکب عند اللہ صدیقا، وإیاکم والکذب فان الکذب یهدی الی الفجور وإن الفجور یهدی الی النار وما یزال العبد یکذب ویتحری الکذب حتی یتکب عند اللہ کذابا“ (متفق علیہ) یعنی سچائی اختیار کرو اس لئے کہ سچائی نیکیوں کی راہ دکھاتی ہے اور نیکیاں جنت کی راہ دکھاتی ہیں اور برابر آدمی سچائی پر عمل پیرا ہو تو اللہ کے یہاں اسے راست باز لکھ لیا جاتا ہے اور جھوٹ سے بچو اس لئے کہ جھوٹ گناہوں کی طرف لے جاتا ہے اور گناہ جہنم کی راہ دکھاتے ہیں اور برابر آدمی جھوٹ پر عمل پیرا ہو تو اللہ کے یہاں اسے جھوٹا لکھ لیا جاتا ہے۔

۱۳- مسلمان کے لئے لازم ہے کہ وہ سچے پرہیزگار و نادین دار شخص کی نصیحت کو ماننے پر اپنے نفس کو آمادہ رکھے، ایک شخص اپنے عیب کو نہیں دیکھ پاتا لیکن مومن اس کو دیکھتا ہے، انسان اس شخص کا شکر گزار ہوتا ہے جو بتا دے کہ تمہارے قمیص کے نیچے کچھ چھپا ہے اور بہت جلد اس کو دور پھینک دیتا ہے، اسی طرح برے اخلاق دلوں اور نفس اور روح میں زہر پھیلانے والے بچھو ہیں، اس لئے کوئی دین دار عاقل اگر تمہیں اس کے لئے نصیحت کرے تو اسے قبول کرنے میں دیری نہیں کرنی چاہئے اور اسے شکریہ کا مستحق سمجھنا چاہئے۔

الدرالمشور معروف بہ تذکرہ صادقہ کا اجمالی تعارف

(۲)

ڈاکٹر مقتدی حسن ازہری

الدرالمشور کی بعض خصوصیات کی نشاندہی

الدرالمشور کے مطالعہ سے اس کی جن نمایاں خصوصیات کا ادراک ہو رہا ہے انہیں ذیل میں اختصار سے ذکر کیا جا رہا ہے:

۱- دقت پسندی و تفصیل: تذکرہ نگاری کا یہ کمال ہے کہ صاحب ترجمہ کے حالات کو دقت پسندی اور تفصیل کے ساتھ بیان کیا جائے، تذکرہ صادقہ میں ہمیں یہ خوبی متعدد ترجموں میں وضاحت کے ساتھ نظر آتی ہے۔
مولانا یحییٰ علی کے ترجمہ میں ان کے سفر افغانستان میں پیش آنے والی مشکلات، ان کے معمولات یومیہ کے بیان اور پھر گرفتاری اور قید کے تذکرہ میں یہ دقت پسندی و تفصیل نمایاں ہے، انبالہ کی جس کوٹھری میں یہ لوگ قید تھے اس کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ہر ایک علیحدہ علیحدہ ایک ایک کوٹھری میں کہ جس کو سنگین کوٹھری کہتے ہیں، بند کئے گئے، وہ کوٹھری پانچ فٹ لانی اور چار فٹ چوڑی ہوگی، اور چھت اس کی نہایت بلند، اور اوپر چھت کے ایک چھوٹا سا روشن دان تھا کہ آدمی اس میں سانس لے سکے، نہایت تنگ و تاریک تھی، اس کوٹھری میں تخمیناً اڑھائی تین مہنے ہم لوگ رہے، جملہ گیارہ آدمی تھے، شب و روز میں ایک بار اس کا دروازہ کھلتا، اور ایک جمعدار اور دو تین سپاہی اور ان کے ساتھ ایک باورچی کہ جس کے ہاتھ میں روٹیاں اور دال ہوتیں، اور ایک مشکلی کہ جس کے مشک میں پانی ہوتا، اور ایک بھنگی ہاتھ میں گملا لئے ہوئے آتا، اور ہر ایک کوٹھری کو کھولتا، باورچی دو روٹیاں اور کچھ دال دے دیتا، اور مشکلی ایک کوزہ پانی دے دیتا، اور بھنگی گملا صاف کر دیتا، اور پھر یہ لوگ چلے جاتے، جو جو تکلیفیں اس میں گزریں اس کا بیان طول ہے اور فضول۔“

اسی ترجمہ میں ص ۶۶ پر صدر الدین نامی لڑکے کی پولیس کے ہاتھوں پٹائی اور موت پھر مولانا یحییٰ علی کے جیل کے معمولات اور سپاہیوں پر ان کے وعظ و تبلیغ کی تاثیر کا مؤثر تذکرہ کیا ہے، اس میں بھی دقت پسندی و تفصیل کا پہلو نمایاں ہے۔

دقت پسندی و تصویر کشی کا یہ کمال مولانا ولایت علی کے ترجمہ میں بھی نمایاں ہے، ص ۹۴ پر مولانا موصوف کے اوائل عمر کا حال بڑی خوبصورتی سے بیان کیا ہے، اس بیان میں تعبیر کے حسن کے ساتھ ساتھ عبرت و نصیحت کا پہلو بھی ہے، لکھتے ہیں:

”اوائل عمر میں بڑے بانکے تھے، آپ کا لباس پوشاک لکھنؤ کے بانکوں کا سا تھا، کاکلیں آہن تاب پشت پر پڑی ہوئیں، اونچی چولی کا انگرکھا مغرق بزر، اور چوڑی دار پانچامہ زری کے کام کا، ٹخنے ڈھکے ہوئے پہنا کرتے تھے، اپنے نانار فیح الدین حسین خان، جو ناظم صوبہ دار از طرف نواب مرشد آباد تھے، کے بڑے لاڈ لے تھے، اس واسطے ہر وقت عمدہ ریشمی وزریں لباس یا ڈھاکے کی جامدانی و تن زیب کا جوڑا آپ کے زیب تن رہتا تھا، خوشبو و عطریات کا بھی آپ کو بڑا شوق تھا، سونے کے انگوٹھیاں اور چھلے ہاتھوں میں پڑے رہتے تھے، لیکن سید صاحب کے ہاتھ پر بیعت کرتے ہی آپ کا حال بدل گیا، مولانا اسماعیل شہید نے اپنی جماعت میں ان کو اپنا نائب مقرر کر دیا تھا، مگر جناب مولانا کو جومزہ ایمانی حاصل ہوا تھا تو اپنی جماعت والوں کی آپ خدمت کیا کرتے تھے، اب وہ پٹنہ کے بانکے اور ناظم بہار کے لاڈ لے خمر حب ایمانی سے مخمور ہو کر جنگل سے لکڑیاں کاٹ کر اپنے سر پر لایا کرتے تھے، کھانا اپنے ہاتھ سے پکاتے، مٹی گارے کا کام اپنے ہاتھوں سے کرتے تھے، اور جب اپنی جماعت کے کام سے فرصت پاتے تو سید صاحب کی صحبت میں جا بیٹھتے یا تنہا نماز اور دعائیں مشغول رہتے۔“

اسی ترجمہ میں اجلاس پر نماز ظہر کی ادائیگی کا جو نقشہ کھینچا ہے اس سے مومنوں کی عزیمت اور قوت ایمانی کا اندازہ ہوتا ہے، لکھتے ہیں:

”عین اجلاس پر ہم لوگوں نے نماز ادا کی، دو سو جوان پلٹن اور پولیس کے مسلح بندوقیں بھرے ہوئے سنگین چڑھائے ہوئے واسطے حفاظت ہم لوگوں کے منتظر حکم پیچھے کھڑے ہوئے تھے، اور بہت سے لوگ تماشا بین و نامہ نگار اخبارات وغیرہ واسطے دیکھنے اور سننے کیفیت مقدمہ کے بھی جمع تھے، اس وقت کا نظارہ کچھ عجیب و غریب تھا، بجز خدائے غالب کے کسی کا خوف و خطر مطلق دل پر نہ تھا۔“ ص ۶۵

ص ۷۲ پر تھانہ (بمبئی) کا ذکر آیا جہاں کی جیل میں مولانا یحییٰ علی کو منتقل کیا گیا تھا، تو مصنف نے لفظ ”تھانہ“ لکھنے کے بعد قوسین میں اس بات کی تشریح کر دی کہ (جو ایک شہر کا نام ہے) تاکہ پولیس اسٹیشن سے اس کے تشابہ کا اندیشہ نہ رہے۔

۲- معنی آفرینی و حسن تعبیر: تذکرہ صادقہ میں جا بجا ہمیں معنی آفرینی و حسن تعبیر کے نمونے نظر آتے ہیں، یہ مصنف کی زبان دانی اور جذبہ کی صداقت کا ثبوت ہے، قید و بند کی حالت میں مولانا یحییٰ علی کے وعظ و تبلیغ کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”آپ کا فیض کبھی کسی حالت میں بند نہ ہوا، آپ کا جسم مبارک قیدی تھا مگر آپ کے دل و زبان آزاد تھے، اس پر کسی کی حکومت نہ تھی بجز اس حاکم حقیقی کے، اگر دو منٹ کے واسطے بھی کوئی آدمی سامنے آ جاتا، آپ امر بالمعروف و نہی عن

المنکر بجالاتے۔“

گرفتاری کے بعد جب مقدمہ کی کارروائی کے لئے قیدیوں کو باہر نکالا گیا تو اس وقت کی کیفیت کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”بعد تین مہینے کے جب مقدمہ ہم لوگوں کا اجلاس میں صاحب مجسٹریٹ کے شروع ہوا اس وقت ہم لوگ گیارہ آدمی قبروں سے نکال کر ایک مکان حوالات میں جمع کر دیئے گئے جو اسی جیل خانہ میں تھا، بعد تین مہینے کے جو ہم لوگوں نے آسمان کی صورت دیکھی اور ایک کو دوسرے سے ملاقات ہوئی از حد خوشی حاصل ہوئی، اس وقت حضرت مولانا (بیگی علی) کا صبر و استقلال قابل دید تھا۔ واقعی یہ ہے کہ اگر آپ کا ساتھ ہم لوگوں کا نہ ہوتا تو قدم ہم لوگوں کے ڈگ جاتے۔“

۳۔ انگریزوں کے ظلم کی تصویر: تذکرہ صادقہ کے مختلف مقامات پر انگریزوں کا تذکرہ ”اولیاء نعمت“ کے طور پر کیا گیا ہے، یا تو اس کا سبب مزید ظلم و ستم سے بچنے کا جذبہ ہے یا غفرو و مسالمت کا وہ رجحان جس کے لئے مسلمان مشہور ہیں، پھر بھی بعض مقامات پر مصنف نے انگریزوں کے اس ظلم و تعدی کا صراحت کے ساتھ ذکر کیا ہے جس کا شکار صادق پور اور دوسرے مقامات کے مجاہدین اور انگریزی حکومت کے دوسرے مخالفین ہوئے، مولانا بیگی علی پر انگریز حکام کے مظالم کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”مجسٹریٹ انبالہ نے جیل میں آ کر داروغہ کو حکم دیا کہ مولانا سے سخت تر مشقت لی جاوے، چنانچہ خود اس نے اپنے رو برو کھڑے ہو کر ایک بڑے کنویں پر جو رہٹ چل رہا تھا عین تمازت آفتاب میں اس رہٹ کو آٹھ دس قیدی چلا رہے تھے اور وہ بہ مشکل چلتا تھا، آپ کو بھی اس میں دے دیا، آپ دو تین روز تک تمام روز اس کو چلاتے رہے، آپ کو باعث حرارت آفتاب خون کا پیشاب آنے لگا، آپ نہایت قوی و توانا تھے اس رہٹ کو کھینچتے، تھک کر بیٹھ جاتے، مگر آپ صبح سے شام تک اس میں لگے ہی رہتے۔“ ص ۶۸

مذکورہ ترجمہ ہی میں ص ۶۹ پر جیل میں وبائی بخار اور اس کے نتیجے میں واقع ہونے والی اموات اور لوگوں کے رنج و الم کا ذکر ہے، کسی طرح کی فنی خوبیوں سے قطع نظر یہ بیان ایک دل دوز داستان ہے جس میں نہتے شریف اور کمزور انسانوں کو اقتدار کے نشہ میں چور انگریزوں نے نشانہ ستم بنایا تھا۔

۴۔ آیات کا حسن اقتباس: مصنف نے مختلف مقامات پر بڑی خوبصورتی اور چابکدستی کے ساتھ آیات اور عربی جملوں کا استعمال کیا ہے، اس سے آپ کی عالی ذوقی اور زبان و بیان کے رموز سے واقفیت و احاطہ کا پتہ چلتا ہے۔

قیدیوں میں سے کچھ لوگوں کو انگریزوں نے بہک کر اپنے حق میں مجاہدین کے خلاف گواہی کے لئے آمادہ کر لیا تھا، یہ

لوگ دوسرے مجاہدین کو بھی اس دام فریب میں پھنسانا چاہتے تھے، جیل میں انہیں جو سہولت حاصل تھی اس کے حوالہ سے مجاہدین کو درغللاتے تھے، مولانا لکھتے ہیں:

”اور دوسرے ساتھیوں کو بھی ترغیب گواہی کی دینے لگے، (وقاسمہما انی لکما لمن الناصحین) کا دم بھرنے لگے۔“ ص ۶۹

عام قیدیوں پر ظلم و ستم جاری تھا، اور انہیں عذاب الجوع کا سامنا تھا، لیکن دوسری طرف انگریزوں کا ساتھ دینے والے اسی قید خانہ میں طرح طرح کے عیش و تنعم سے بہرہ ور تھے، لکھتے ہیں:

”گویا نمونہ قیامت تھا کہ ایک طرف جنت اور دوسری طرف دوزخ نظروں کے سامنے رکھی تھی، وہ وقت پر لے سرے کی جانچ اور امتحان کا تھا، اس وقت پر آیت کریمہ (وزلزلوا زلزالا شدیداً) کا مضمون خوب صادق آتا ہے، اور پل صراط کی سی کیفیت تھی کہ ہر ذی ایمان (رب سلّم سلّم) کہتا تھا۔“

۵- روایت میں احتیاط و صدق پسندی: علماء اسلام کی ایک بڑی جماعت روایت میں احتیاط و دقت پسندی کے لئے مشہور ہے، احادیث نبویہ کی روایت اور عام معاملات میں اسلام نے صدق و دیانت کی جو تعلیم دی ہے اس کا جیتا جاگتا نمونہ ہمیں ان علماء کی تحریروں اور بیانات میں نظر آتا ہے۔ مصنف تذکرہ صادقہ نے بھی کتاب کے مختلف مقامات پر اس احتیاط و صدق بیانی کا نمونہ پیش کیا ہے، مولانا یحییٰ علی کو انبالہ جیل سے چھ آدمیوں کے ساتھ جب لاہور منتقل کر دیا گیا اور صاحب تذکرہ انبالہ ہی میں رہے، یہ جدائی تقریباً دو سال قائم رہی، اس مدت کے واقعات کو قلمبند کرتے ہوئے مصنف نے تصریح کر دی ہے کہ مذکورہ دو سالوں کی جو کیفیت میں بیان کروں گا وہ سنی ہوئی ہوگی، میں نے خود اس کا مشاہدہ نہیں کیا ہے۔ ص ۷۰

۶- تواضع و انکساری: کسی مصنف کا اپنی تصنیف و تحریر سے متعلق کمی اور نقص کا اعتراف بڑی بات ہے، یہ خوبی انہیں لوگوں میں پائی جاتی ہے جو تواضع اور کسر نفسی کی صفت سے متصف ہیں، مصنف تذکرہ نے متعدد مقامات پر قلم کی کوتاہی، عجز بیانی اور فراہمی مواد کے نقص کا اعتراف کیا ہے، جبکہ ان کا تذکرہ اپنی حد تک بیحد جامع و مفصل ہے، یہ ان کی وسعت قلبی اور بے نفسی کی دلیل ہے۔

اس کی ایک مثال مولوی عبدالقدیر ایم، اے کے ترجمہ میں ہم دیکھ سکتے ہیں، مصنف نے ان کے حالات اور محاسن کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ:

”آپ مثل اپنے برادر معظم حکیم عبدالحمید صاحب کے نہایت ذہین و ذکی ہیں، ادب آپ کا نہایت عمدہ، معقولات میں دخل تام، عربی انگریزی دونوں زبانوں میں آپ کو پوری مہارت حاصل ہے، افسوس کہ باعث طوالت آپ کے ملفوظات کو

میں اس جگہ لکھنے سے قاصر ہوں۔“

اس اعتراف سے ہمیں مصنف کے اس احساس کا پتہ چلتا ہے کہ ترجمہ میں صاحب ترجمہ کی تحریر کو پیش کرنا اور اس کی فکری کاوشوں کا نمونہ ذکر کرنا ترجمہ کے لئے باعث کمال ہے۔

۷۔ ملکی و سیاسی احوال کا تذکرہ: خاندان صادق پور کی سرگرمیوں کا براہ راست سیاست سے تعلق تھا، انگریزوں اور سکھوں کے خلاف اس خاندان کے لوگوں کی خدمات قابل ذکر ہیں، مصنف نے مختلف ترجموں میں اس طرح کے احوال کا ذکر کیا ہے، اس کے علاوہ بعض مقامات پر عام ملکی و سیاسی احوال بھی زیر تذکرہ آئے ہیں، مثلاً ص ۹۸ پر نواب مبارز الدولہ اور ان کے بھائی ناصر الدولہ کے مابین ناچاقی کا ذکر کیا ہے، جس میں انگریزوں کی مداخلت تک نوبت جا پہنچی ہے۔

۸۔ اصلاحی کاموں کا ذکر: کسی بھی تذکرہ کی یہ خوبی ہے کہ اس سے قاری کو فکری و عملی غذا حاصل ہو، اور اس کے سامنے محاسن و فضائل کے ایسے مرقع پیش کئے جائیں جن سے وہ اپنی عملی زندگی کو سدھار سکے۔ شعراء و ادباء کے تذکروں میں اس پہلو کو نظر انداز کر دیا جاتا ہے، لیکن علماء و مصلحین کے تذکروں میں اس پہلو کو خاص اہمیت حاصل ہے، تذکرہ صادقہ کے مصنف نے ہر ترجمہ میں اس کا بجد خیال رکھا ہے، وہ حتی الامکان صاحب ترجمہ کے علمی و اصلاحی کمالات اور نجی زندگی کی خوبیوں کو نمایاں کرتے ہیں۔ مولانا ولایت علی کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

”بڑے حضرت (ولایت علی) کا دستور تھا کہ بعد نماز صبح خود لوگوں کو توجہ دیتے، بعد نماز ظہر درس دیتے، صدمہ امیریوں کا ہجوم ہوتا، عصر تک یہی مشغلہ رہتا۔“

”انہیں دنوں میں ایک اور سنت پر آپ نے عمل کیا، ایک شخص عبدالغنی نام سا کن نگر نہسہ جو بہت عرصہ سے قافلہ میں رہا کرتے تھے، اور ایک عورت بیوہ وہ بھی زنا نہ مکان میں عرصہ سے تھی، ان دونوں کا نکاح آپ نے کر دیا، اور مہر تعلیم قرآن آپ نے مقرر کیا۔ اسی عرصہ میں ایک اور سنت حضرت نے ادا کی، وہ یہ کہ یہاں کے شریفوں میں دستور تھا کہ جب تک زوجہ اولی زندہ رہتی کوئی برادری والا اس کی دوسری شادی کے واسطے اپنی بیٹی نہ دیتا تھا، اس رسم کو بھی آپ نے توڑا، مسماۃ رشیدن بنت حکیم احمد علی کی شادی ساتھ مولوی فرحت حسین کے باوجود موجودگی زوجہ اولی کے کردی۔“

”الغرض آپ کا خیال تھا کہ جہاں تک ہو سکے ہر چھوٹی بڑی سنت ادا کی جاوے۔“

۹۔ فنون سپہ گری کا ذکر: انسان کے محاسن میں شجاعت و بہادری ایک اہم خوبی ہے، اس کی شخصیت کی تشکیل میں اس وصف کی تاثیر بہت نمایاں ہے، قوم جب حالت جہاد میں ہو تو اس وصف کی اہمیت میں اور زیادہ اضافہ ہو جاتا ہے، خاندان صادق پور انگریزوں سے برسر پیکار تھا، تاریخ میں اس خاندان کو جو عظمت و کرم حاصل ہوئی اس کا سبب یہی جہاد اور اس راہ

کی قربانیاں تھیں۔ مصنفؒ تذکرہ صادقہ نے اسی لئے مختلف ترجموں میں صاحب ترجمہ کی شجاعت و بہادری اور جنگی استعداد و صلاحیت کا بھی ذکر کیا ہے، اپنے والد مولانا فرحت حسین کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

”آپ فنون حرب میں خوب مہارت رکھتے تھے، سواری اسپ نہایت عمدہ جانتے تھے، اکثر آپ نہایت بد ذات و شریر گھوڑوں پر سوار ہوتے، اور ان کو رام بنا کر چھوڑتے، بندوق کا نشانہ ایسا عمدہ جانتے تھے کہ اڑتی چڑیا آپ کے نشانہ سے خالی نہ جاتی، پٹہ اور بانک اور بانا بھی خوب جانتے تھے، آپ اپنے مکان کے باغیچہ کی روش میں کرسی بچھا کر بیٹھ جاتے اور ہاتھ میں گد کا لے لیتے اور چار پانچ آدمی کھڑے ہو کر آپ پر چھوٹ کا ہاتھ چلاتے اور آپ سے چھوٹ لڑتے، آپ دوسروں کے وار سے بچتے اور اپنا وار دوسروں پر لگا دیتے۔ دریا کی سیاحت میں بھی آپ خوب ماہر تھے، قسم قسم کی پیرائی آپ کرتے تھے، کھڑے اور بیٹھے اور چپت۔ بالکل ہر فن میں سپہ گری کے آپ خوب مشاق و یکہ و تاز تھے۔“

۱۰۔ تعلیمی کوششوں کی ستائش: مولانا عبد الرحیمؒ انگریزی زبان اور عصری علوم سے واقف نہ تھے، لیکن ان کے جن اعضاء نے اس میدان میں کامیابی حاصل کی تھی اور تعلیم کے فروغ کے لئے کوشاں تھے اس کا ذکر انہوں نے بڑی وسعت قلبی اور دور اندیشی کے ساتھ کیا ہے، مولانا ولایت علی کے لڑکے مولوی محمد حسن کے محاسن کا ذکر کرتے ہوئے تعلیمی میدان کی ان کی تگ و دو کو سراہا ہے، لکھتے ہیں:

”مولوی صاحب مرحوم نے یکم مارچ ۱۸۸۳ء کو ایک اسکول محمدن اینگلو عربک اسکول کے نام سے جس میں مسلمانوں کے لڑکوں کو انگریزی اور عربی و دینیات دونوں کی تعلیم دی جائے، قائم کیا تاکہ مسلمان علوم مغربیہ سے اپنے دماغوں کو روشن کریں، اور ان کے متعصبانہ خیالات دفع ہوں، اور علوم دینیہ سے اپنے مذہبی امور کی پابندی میں مستحکم رہیں، جو ان کے لئے ایک ناگزیر اور ضروری چیز ہے۔“

اسی اسکول کے متعلق مولوی صاحب موصوف کے ارادہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”مولوی صاحب کا قصد تھا کہ اسکول کو ترقی دے کر کالج تک پہنچائیں، اور اس کے متعلق ایک وسیع اور با آسائش دار المقامہ بنوائیں، مگر افسوس کہ موت نے ان کی کل آرزوؤں کو خاک میں ملا دیا، جی کی بات جی میں رہی، دو ہفتہ تپ محرقہ و لرزہ میں مبتلا رہ کر ۷ ربیع الاول ۱۳۰۷ھ کو رہ گئے ملک بقا ہوئے۔“

۱۱۔ انسانی فضائل و محاسن کا تذکرہ: سوانح کا افادی پہلو یہ ہے کہ صاحب سوانح کے محاسن و کمالات کا تذکرہ اس انداز سے کیا جائے کہ کسی مبالغہ کے بغیر اس میں دوسروں کے لئے نصیحت و رہنمائی ہو۔ تذکرہ صادقہ میں زیادہ تر شخصیتوں کا تذکرہ اسی انداز سے کیا گیا ہے، ص ۸ پر حکیم مولوی ارادت حسین کے تذکرہ میں ان کے محاسن کو نمایاں کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”علم وحساب وریاضی میں آپ کو کمال دخل تھا، مناسخہ بہت بڑا بڑا آٹھ آٹھ اور نو نو بطن کا تو آپ کے بائیں ہاتھ کا کھیل تھا، فن طب میں بھی آپ کو کمال حاصل تھا، تشخیص مرض اور اسلوب علاج نہایت عمدہ تھا، دستِ شفا تو ایسی اللہ نے دی تھی کہ لوگ اس کو کرامات سمجھتے تھے، ہزاروں مایوس العلاج نے آپ کے ہاتھوں سے صحت پائی، تمام ہندو مسلمان شیعہ و سنی آپ کے نسخوں کو تبرک سمجھ کر نہایت عقیدت سے لیتے اور استعمال کرتے، روزانہ پانچ چھ سو نسخوں سے کم نہیں ہوتا تھا، جو آپ کے مطب سے تقسیم پاتا تھا، ایسی بھیڑ بھاڑ اور ہجوم مستجبلین تو کسی طبیب کے دروازے پر دیکھا نہ سنا، اس کے ساتھ مریضوں کے ساتھ شفقت اور محبت ایسی کہ لوگ اپنے والدین کو بھول جاتے۔“

۱۲- رفاہی کاموں کی ستائش: کسی سوانح میں عوامی فائدے کے اعمال و امور کا تذکرہ مصنف کی وسعت نظر کی دلیل ہے، اور اس سے ترجمہ کی افادیت میں بھی اضافہ ہوتا ہے، حکیم مولوی ارادت حسین صاحب نے دوسری بار ۱۲۸ھ میں حج کیا، اور وہاں پر تیرہ برس تک مقیم رہے، اس مدت میں وہاں ان کے ہاتھوں سے متعدد رفاہی کام انجام پذیر ہوئے، مصنف نے اس کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے:

”جہان سے چندہ کر کے لاکھوں روپیہ خرچ کر کے نہر مصر کو صاف کرایا، منی میں رمی جمرات کے پاس سڑک جو تھی نہایت تنگ تھی، لاکھوں آدمیوں کا گذر اس سڑک سے واسطے رمی جمرات کے ہوتا، اور آگے اس سڑک کے نکلنے کی جگہ نہیں تھی، جو رمی کو جاتا اس کو رجعت قہقریٰ کرنی پڑتی، اکثر خون ہوا کرتا، ضعیف و کمزور پامال ہوا کرتے، آپ نے چندہ کر کے وہاں کے شریف و پاشا کی مدد سے پہاڑ کھدوا کر سڑک کو نہایت وسیع کر دیا اور جمرات کی پشت پر سے ایک سڑک نکال دی کہ جس سے لوگ ایک طرف سے آویں اور رمی کرتے ہوئے دوسری طرف سے نکل جاویں، مراجعت کی زحمت نہ پڑے، اس انتظام سے ایک ایسی عمدگی ہو گئی اور ایسا آرام لوگوں کو ملا کہ جن لوگوں نے کہ پہلے اس مقام کی تنگی و ازدحام کی کیفیت دیکھی ہے وہی اس کو خوب سمجھ سکتے ہیں۔“ (ص ۱۸۰)

اس موقع پر مزید رفاہی کاموں کا بھی ذکر کیا ہے جس سے صاحب ترجمہ کی خیر پسندی اور مصنف کی وسعت نظری کا ثبوت ملتا ہے۔

۱۳- خاندانِ صادق پور کا حضرت سید احمد شہید رحمہ اللہ کے ساتھ جو تعلق قائم ہوا وہ ہندوستان کی اسلامی تاریخ کا ایک زریں باب ہے، حضرت شہیدؒ کی حیات میں اس خاندان کے افراد نے آپ کی دعوت و تحریک کے ساتھ ہر طرح کا تعاون کر کے ایک مثال قائم کی، اور اس کے بعد بھی ایک عرصہ تک اس دعوت کو سینچتے اور سنبھالتے رہے، اس عزیمت و قربانی کی مثالیں آج بھی کہیں کہیں دیکھنے کو ملتی ہیں، اور جو چیز سب محسوس کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ حضرت سید شہیدؒ کا قدم جہاں پڑ گیا یا

جو لوگ آپ کی بے مثال شخصیت کے ساتھ کسی طرح وابستہ ہو گئے ان کی زندگی بلاشبہ اسلامی سانچے میں ڈھل گئی، اور عقیدہ و عمل کی دنیا میں انقلاب پیدا ہو گیا، اور ہمیشہ کے لئے شرک و بدعت سے ان کو نفرت ہو گئی۔

حضرت سید شہیدؒ کی دعوت کی اسی تاثیر کے سبب اس کے ساتھ ربط و تعلق کو علماء نے اپنی تحریر و تقریر میں نمایاں کیا ہے، بہت سے علاقوں میں توحید و سنت کی اشاعت اور شرک و بدعت کے خاتمہ کی بابت جب سوال کیا جاتا ہے تو آج بھی لوگ بڑی وضاحت سے یہ اعتراف کرتے ہیں کہ یہ سید شہید رحمہ اللہ کی دعوت کی برکت ہے، آپ کا قافلہ فلاں وقت میں اس طرف سے گزرا تھا، دریا گنگا کے کنارے آباد جن شہروں اور بستیوں سے آپ یا آپ کے رفقاء گزرے ان کے حالات آج بھی ان بستیوں سے مختلف ہیں جہاں آپ کی دعوت و تحریک کے اثرات کسی وجہ سے نہ پہنچ سکے۔

مصنفؒ ”تذکرہ صادقہ“ نے دعوت شہید کی اس اہمیت کو محسوس کرنے کی ہی وجہ سے متعدد ترجموں میں یہ وضاحت کی ہے کہ صاحب ترجمہ کو حضرت سید احمد شہیدؒ سے بیعت حاصل تھی، مثلاً ص ۲۰۶ پر مولوی محمد زکی کا ترجمہ، ص ۲۰۹ پر شاہ محمد حسین کا ترجمہ اور ص ۲۱۴ پر شاہ محمد کریم کا ترجمہ۔

اسی اہمیت و تاثیر کے باعث مصنف نے ص ۲۶۰ پر اپنا شجرہ بیعت ذکر کیا ہے، اور چشتی، قادری و نقشبندی سلسلوں سے اسے نبی ﷺ تک پہنچایا ہے۔

۱۴- سوانح میں حلیہ اور سراپا کا ذکر بھی اہمیت رکھتا ہے، مصنفؒ نے مختلف ترجموں میں صاحب ترجمہ کا حلیہ و وقت و وضاحت سے بیان کیا ہے، شیخ قمر علی کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

”آپ نہایت کشیدہ قامت اور جسیم تھے، ایسا کہ اگر ہزار بارہ سو آدمی میں آپ کھڑے ہوتے تو آپ کا سراونچا ہوتا۔“

شاہ محمد حسین کے تذکرہ میں لکھتے ہیں:

”حلیہ شریف یہ ہے: قدمیانہ، رنگ نہایت گورا صاف بلند، نقشہ نہایت خوبصورت، آپ نہایت حسین تھے۔“

مولانا محمد سعید کے ترجمہ میں لکھتے ہیں کہ:

”حلیہ شریف آپ کا یہ ہے: ”قدمیانہ، رنگ گندم گوں، داغ جدری چہرہ انور پر بکثرت، داڑھی بہت خوبصورت اوسط درجہ کی، نہ بہت ہلکی، بدن پر گوشت۔“

۱۵-۲۳۴ پر شاہ نصر اللہ و شاہ تاج الدین کے تذکرہ میں اس شاہی فرمان کا تذکرہ ہے جو موصوفین کو اورنگ زیب عالمگیرؒ سے ملا تھا۔ تاریخی اعتبار سے اس مسئلہ کی اہمیت اہل علم سے مخفی نہیں۔

۱۶- مردوں کے تذکرے میں مصنفؒ نے جس طرح محاسن و کمالات کا احاطہ کیا ہے اسی طرح خواتین کے تذکرہ میں بھی ان کے اوصاف حسنہ کو نمایاں طور پر بیان کیا ہے، مثلاً ص ۲۵۳ پر قاضی اسد علی کی لڑکی بی بی نجین کا ترجمہ جو مصنف کی سوتیلی ماں تھیں۔

۱۷- مصنفؒ نے مختلف ترجموں میں اصحاب تراجم کے یا ان سے متعلق دوسرے علماء و شعراء کے قصائد و اشعار ذکر کئے ہیں۔ مناسباتی و فرمائشی اشعار سے متعلق ناقدین کی رائے اچھی نہیں ہے، لیکن جن اشعار کو مصنف نے ذکر کیا ہے ان میں بہت سے اشعار فی محاسن کے حامل ہیں، اور ان میں مضمون آفرینی و حسن تعبیر کی خوبی موجود ہے۔ مصنف کی اس توجہ سے یہ اشعار محفوظ ہو گئے، ورنہ معلوم نہیں کب اور کہاں ضائع ہو جاتے۔

مؤلفؒ کی آپ بیتی

تذکرہ صادقہ کا سب سے طویل ترجمہ خود مصنفؒ کا ہے، جو ص ۱۳۰ سے شروع ہو کر ص ۱۵۷ پر ختم ہوا ہے، اس ترجمہ میں اہم معلومات و تفصیلات کے علاوہ تعبیر و بیان کے محاسن بھی موجود ہیں، مصنفؒ نے بعض ایسی باریک باتیں ذکر کی ہیں جن سے ان کی قوت ملاحظہ کا پتہ چلتا ہے، متعدد ترجموں کی طرح اس میں بھی مصنف نے ازراہ خاکساری و تواضع اپنے نقص و عجز کا اعتراف کیا ہے، جو یقیناً کسی مصنف کے لئے باعث مدح ہے۔ اس ترجمہ کے جملہ محاسن و خصائص پر اس مختصر مقالہ میں اظہار خیال ممکن نہیں، صرف بعض امور کی جانب اشارہ پر اکتفاء کرتا ہوں:

مصنفؒ نے ترجمہ کا آغاز تاریخ پیدائش کے اثبات سے کیا ہے، لکھتے ہیں:

”یہ فقیر بتاریخ چودھویں شعبان ۱۲۵۲ھ از پردہ کتم لباس ہستی کا پہن کر وجود میں آیا، اور چار برس کی عمر میں اول جناب مولوی عبدالرحیم مرحوم ساکن بہار سے، جو یکے از خلفائے عظام بڑے حضرت قدس سرہ کے تھے، پڑھنے کو بٹھایا گیا۔“

اس کے بعد تعلیم کی تفصیل بتائی ہے، اسی ضمن میں لکھا ہے کہ اکیس برس کی عمر میں شادی ہوئی۔ ۱۲۷۴ھ میں والد کے انتقال کی بات لکھی ہے، اور اسی طرح گھر اور خاندان کے دوسرے فوت ہونے والوں کی وفات کا تذکرہ بھی کہیں کہیں آیا ہے، اور پیدا ہونے والوں کا بھی، اور ہر اندراج میں مصنفؒ نے وقت اور تاریخ کے اثبات کا التزام کیا ہے۔ مصنفؒ کی گرفتاری ۱۲۸۰ھ میں صادق پور سے عمل میں آئی، اس دوران جو کچھ پیش آیا اس کی بھی مصنف نے دلچسپ و دلگداز تفصیل دی ہے، بعض واقعات میں عبرت ہے اور بعض میں نصیحت۔ اسلوب اتنا سادہ اور مؤثر ہے کہ قاری کو اکتاہٹ نہیں ہوتی۔ جن باتوں کو مصنفؒ نے ازراہ اختصار چھوڑ دیا ہے ان کے لئے منشی محمد جعفر صاحب رحمہ اللہ کی کتاب ”تواریخ عجیبہ“ کا حوالہ دیا ہے۔

ص ۱۳۴ پر مصنفؒ نے ایام قید اپنے معالج بننے کی دلچسپ داستان لکھی ہے جس سے تائید غیبی کا یقین ہوتا ہے۔

جہاز کے پکتان کی حالت نازک ہوئی، مصنف معالج نہ تھے لیکن ان کو ایک شخص کے کہنے سے پلٹن کے جمعدار نے بلایا، اور انہوں نے مریض کی حالت کا اندازہ لگانے کے بعد وہاں موجود دواؤں میں سے بعض کو سمجھنے کے بعد استعمال کرایا، اللہ تعالیٰ کے کرم سے فائدہ ہوا جس کے نتیجہ میں مولفؒ کو کٹھکھڑہ سے رہائی ملی اور جمعدار کے مطبخ سے کھانا ملنے لگا۔

ص ۱۳۵ پر جہاز کے سفر کی تفصیل کے ضمن میں طوفان کا ذکر ہے جس میں سترہ (۱۷) دنوں تک مسافروں کو سخت پریشانی کا سامنا رہا۔

پورٹ بلیر انڈمان پہنچنے کے بعد مولوی احمد اللہؒ سے ملاقات کا تذکرہ خوبصورت انداز میں کیا ہے:

”یہ پورے چار برس کے بعد جو آپ سے ملازمت حاصل ہوئی، اس کی کیفیت تحریر کے لائق نہیں، آپ کو اس حالت میں دیکھنے کا غم اور قدم بوسی کی خوشی کچھ عجب دورنگی کیفیت تھی، میرے پاس ایسے الفاظ نہیں کہ جو ان کی تصویر کھینچ کر ہدیہ ناظرین کر سکوں۔“

مصنفؒ کو قید کے دوران جزیرے میں آفیسروں کے ساتھ خدمت گزاری اور اپنی تجارت کے سلسلے میں بعض غیر متوقع تجربہ ہوئے، کہیں آرام ملا اور کہیں تکلیف ہوئی، یہ چیز ایک مومن صادق کے لئے ایمان کی تقویت کا باعث اور خدا کی حکمت و کارسازی کی دلیل ہے، اسی کو واضح کرتے ہوئے مولانا لکھتے ہیں:

”پس اے حضرات ناظرین! اس جگہ کی ایک بات لائق غور و فکر ہے، وہ یہ کہ جب میں راس آئیلینڈ سے ہڈو کو تبدیل ہوا باعث تند مزاجی مسٹر جاردن صاحب اپا تھی کیری وہاں کے میں اپنی جان پر نہایت خائف و ترساں تھا، اور اپنی اس تبدیلی سے نہایت ناخوش و تنگدل، حتیٰ کہ موت کو زندگی پر ترجیح دیتا تھا، اس وقت رب رحیم و کریم نے اس حاکم کو مہربان بنادیا، اور پھر جب ان کی تبدیلی ہوئی اور فلپ صاحب اپا تھی کیری آئے جو نہایت خوش خلق اور نیک مزاج تھے اور میں ان کے آنے سے نہایت خوش تھا، اس وقت اس مصرف القلوب نے ان کے دل کو ہماری طرف سے پھیر دیا اور ہم نے تکلیف اٹھائی۔ اسی طور سے میں نے با اعتماد اس چار سو روپیہ کے جو پس ماندہ تھے سرکاری ملازمت کو چھوڑ کر دکانداری اختیار کی، اللہ تعالیٰ نے اس روپیہ کو تلف کرادیا، پھر جب میں نہایت پریشانی، غم و ہم کے گرداب میں مبتلا ہوا اس قادر مطلق نے محض اپنے فضل عمیم سے دیکھیری کی اور ہزار ہاروپیہ بلامنت و احسان احد کے جمع کرادیا: فاعتبروا یا اولیٰ الأبصار لعلکم تتقون۔ بات یہ ہے کہ انسان کو ہرگز ہرگز اسباب و سامان ظاہری پر تکیہ اور بھروسہ نہ کرنا چاہئے، اور ہر وقت وہمہ آن اس فعال مطلق پر توکل کرنا چاہئے، اور اس سے ڈرتے رہنا چاہئے، کیونکہ اللہ تعالیٰ جس پر مہربان ہوتا ہے اس کے اسباب ظاہری کو منقطع کر دیتا ہے تاکہ

اس کے دل کو علاقہ مع اللہ و توکل علی اللہ پیدا ہو، اور جس سے خداوند کریم ناراض ہوتا ہے، اس کو اسی سامان ظاہری میں ڈھیل دے کر غافل کر دیتا ہے حتیٰ کہ وہ کہنے لگتا ہے (انما أوتيته على علم) نعوذ باللہ منها۔

مصنف نے قید میں ایک طویل مدت گزاری، رہائی کے بعد وطن پہنچے، تو وہاں کا نقشہ بدلا ہوا پایا، انگریزی حکومت نے ان کے گھروں اور خاندانی مقبرہ کو منہدم کر کے وہاں بازار اور میونسپلٹی کی عمارتیں تعمیر کر دی گئی تھیں۔ اس کے علاوہ ماحول و معاشرہ اور افکار و خیالات میں بھی انہیں زبردست تبدیلی کا احساس ہوا اور اس سے ان کو تکلیف پہنچی، اس تبدیلی پر اپنے تاثرات کا یوں اظہار کیا ہے:

”یہ ساڑھے تین مہینے کم پورے بیس برس پر میں اپنے گھر آیا تو دیکھا کہ رنگ ڈھنگ چال چلن لباس و پوشاک و کل طرز معاشرت تمام شہر کا بدلا ہوا ہے، جو لوگ اس وقت میں عمر رسیدہ تھے وہ تو پیوند زمین ہو گئے، اور جو لڑکے تھے وہ بوڑھے ہو گئے، اور جو ملک عدم میں تھے وہ لباس ہستی پہن کر جوان ہو گئے، اور ایک نئی روشنی اور نئے اعتقادات اور نئے خیالات کے لوگ ہر جگہ پائے جاتے ہیں، اس وقت بے اختیار حضرت عزیر علیہ السلام کا قول جو بیت المقدس کو ویران دیکھ کر آپ نے فرمایا ہے اور اللہ رب العزت نے اپنے کلام پاک میں اس کو حایۃ نقل کیا ہے، یاد آ گیا، وہ یہ ہے: (قال أُنَى يَحْيَى هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا)“

مصنفؒ نے رمضان ۱۳۰۱ھ میں حج کا سفر کیا، اس راہ کی تفصیل دلچسپ انداز میں ذکر کی ہے، جن اشخاص سے ان کو واسطہ پڑا ان کے اخلاق و برتاؤ کی تصویر کشی کی ہے، راہ کی مشکلات اور سفر کی مدت وغیرہ کو تفصیل سے لکھا ہے، اس سال حجاج کی تعداد تخمیناً نو لاکھ بتائی ہے، مدینہ کے سفر میں ایک ہزار بدوؤں سے جو تلوار بندوق سے لیس ہو کر قافلہ کو لٹنے آئے تھے، سابقہ کا ذکر کیا اور ان سے چھٹکارے کی کیفیت ذکر کی۔ ۱۳۰۰ھ میں مصنفؒ نے دوسرا سفر حج کا کیا، اس سلسلہ کی بھی ضروری تفصیلات بیان کیں، اور ذکر کیا کہ یکم ربیع الاول ۱۳۱۱ھ کو پٹنہ واپسی ہوئی۔ اس سفر میں مصنفؒ کا ارادہ تھا کہ مکہ مکرمہ میں ایک سال قیام کر کے والدین کی طرف سے حج کے بعد واپس ہوں گے، لیکن بہن کی بیماری کے باعث انہیں ارادہ فسخ کر کے واپس لوٹنا پڑا۔

(جاری)

رمضان المبارک کے فضائل و احکام

شیخ الحدیث مولانا عبید اللہ رحمانی رحمہ اللہ

مہینہ کی ابتدا اور انتہا میں رویت ہلال کا اعتبار

رمضان کا مہینہ ہو یا کوئی دوسرا مہینہ، سال کے تمام مہینوں کی ابتدا اور انتہا میں نیا چاند نکلنے اور دیکھے جانے کا اعتبار ہے، جنتری اور کلنڈر اور فلکی حساب کا قطعاً اعتبار نہیں ہے، ارشاد نبوی ہے: ”صوموا لرؤیتہ وافطروا لرؤیتہ“۔ (صحیحین)

رویت ہلال کی شہادت

رمضان کے چاند کی رویت کے ثبوت کے لئے ایک معتبر مسلمان کی گواہی کافی ہے۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: جاء أعرابی إلى النبي ﷺ فقال: اني رأيت الهلال يعني هلال رمضان، فقال: أتشهد أن لا اله الا الله؟ قال، نعم. قال: فقال: يا بلال! اذن في الناس: صوموا غدا. (سنن اربعة)
عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: تراءى الناس الهلال: فاخبرت رسول الله ﷺ أني رأيته، فصام وأمر الناس بصيامه. (سنن اربعة)

علامہ شوکانی ان دونوں کے بارے میں فرماتے ہیں: الحدیثان يدلان على أنها تقبل شهادة الواحد في دخول رمضان. (نیل الاوطار)

عید الفطر اور ذی الحجہ کے مہینوں کی ابتدا کے لئے دو معتبر مسلمان مردوں یا ایک مسلمان مرد اور دو عورتوں کی گواہی ضروری ہے۔

عن رجل من اصحاب النبي ﷺ قال: اختلف الناس في آخر يوم من شهر رمضان فقدم أعرابيان فشهدا عند النبي ﷺ بالله لإهلال الهلال امس عشية. فأمر رسول الله ﷺ الناس ان يفطروا، وزاد في رواية: ”وان يغدوا إلى المصلى“ (مسند احمد، ابو داؤد)

عن أبي مالك الأشجعي نا حسين بن حارث الجدلي أن أمير مكة خطب ثم قال عهد إلينا رسول الله ﷺ ان ننسك للرؤية، فان لم نره وشهد شاهدا عدل نسكنا بشهادتهما الخ - (ابو داود)

قال النووي : لا تجوز شهادة عدل واحد على هلال شوال عند جميع العلماء إلا بأشور .

دوسرے مقام کی رویت کی خبر کا حکم

کسی مقام میں رمضان یا شوال کا چاند دیکھا گیا تو اس مقام کی رویت سے دور مشرق میں واقع دوسرے مقام والوں کے لئے ان کی رویت اس وقت معتبر ہوگی جبکہ ان دوسرے مقامات کے مطالع، مقام رویت کے مطلع سے مختلف نہ ہو، موضع رویت سے دور مشرق میں واقع بلاد و امصار کے حق میں مغربی مقام کی رویت کے اعتبار و عدم اعتبار کے معاملہ میں اتحاد و اختلاف مطالع کا لحاظ ضروری ہے، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے مدینہ منورہ میں شام (جو مدینہ سے شمال مغرب میں واقع ہے) کی رویت کا اعتبار بظاہر اس لئے نہیں کیا تھا کہ مدینہ کا مطلع شام کے مطلع سے مختلف ہے ”لکل اهل بلد رؤيتهم“ یہ نہ تو حدیث مرفوع ہے نہ کسی صحابی کا قول، بلکہ کسی فقیہ کا قول ہے، اس لئے حدیث مذکور کے مقابلہ میں قابل التفات نہیں۔ بعض علماء فلکیات کا کہنا ہے کہ مطلع پانچ سو میل کے قریب کی مسافت پر مختلف ہو جاتا ہے، بنا بریں ہندوستان کے کسی مغربی مقام کی رویت اس کے مشرقی حصہ مثلاً مشرقی بہار و بنگال کے حق میں معتبر نہ ہوگی۔

تار، ٹیلی فون، خط اور ریڈیو کے ذریعہ چاند کی خبر کا حکم

تار، لاسکی (وائرس) ٹیلی فون، خطوط، ریڈیو، بلاشبہ خبر رسانی کے ذرائع ہیں اور دنیا ان پر اعتماد کرتی ہے، لیکن ان کا معاملہ شک و شبہ سے خالی نہیں ہوتا، اس لئے ایک خالص دینی و شرعی معاملہ اور مسئلہ میں ان ذرائع سے آئی ہوئی خبر رویت پر مطلقاً اعتماد اور ان کے اعتبار کا حکم لگانا درست نہیں ہے، تار، ٹیلی فون، اور خط کی خبر صرف اس وقت معتبر ہوگی جبکہ خاص انتظام کے تحت متعدد مقامات رویت سے متعدد تار یا ٹیلی فون یا خطوط آئیں، اور جن کو ٹیلی فون کیا گیا ہو یا خطوط لکھے گئے ہوں وہ لوگ ان ٹیلی فون کرنے والوں کی آوازیں اور خط لکھنے والوں کے رسم خط کو پہچانتے ہوں، جن کی بناء پر مستند علماء کو ان خبروں کی صحت کا ظن غالب حاصل ہو جائے۔

ریڈیو کی خبر کے معاملہ میں حسب ذیل امور پر نظر رکھنی ضروری ہے۔

۱- ریڈیو کی اجمالی خبر کہ فلاں شہر یا فلاں مقام میں چاند دیکھا گیا، کل روزہ رکھا جائے گا یا عید منائی جائے گی، مطلقاً قابل قبول نہیں ہے اور اس طرح کی خبر پر صوم یا افطار درست نہیں ہے، اسی طرح ایک مقام کی خبر کے بارے میں مختلف شہروں کے ریڈیو اسٹیشنوں کا اعلان بھی قابل قبول نہیں ہے۔

۲- ریڈیو سے رویت ہلال کا اعلان خبر ہے، شہادت اصطلاحی نہیں ہے اس لئے اس میں شہادت مصطلح کے شرائط اور

قیود کا لحاظ و اعتبار نہیں ہوگا۔

۳- ریڈیو کے جس اعلان پر صوم یا افطار کا حکم دیا جائے اس کے لئے یہ ضروری ہے کہ تفصیلی ہو اور ذمہ دار علماء کی جماعت کی طرف سے ہو یا کم از کم اس جماعت کی ذمہ داری کے حوالہ سے ہو کہ انہوں نے باضابطہ شرعی شہادت لے کر چاند ہو جانے کا فیصلہ کیا ہے، مثلاً کوئی متدین مسلمان ریڈیو اسٹیشن سے یہ اعلان کرے کہ ہمارے شہر کی فلاں ذمہ دار رویت ہلال کمیٹی یا جماعت علماء یا قاضی شریعت یا امیر شریعت یا مفتی (بتصریح نام قاضی یا امیر یا مفتی یا ارکان کمیٹی یا علماء) نے شرعی ثبوت کے بعد یہ اعلان کرایا ہے، اس طرح کی صراحت و تفصیل کے ساتھ اعلان پر صوم اور افطار یعنی عید منانا درست ہوگا۔ ایسا اعلان اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ رویت ہلال کمیٹی یا جماعت علماء، یا قاضی شریعت یا امیر شریعت یا مفتی کا ریڈیو کے محکمہ کے ذمہ داروں سے باقاعدہ رابطہ قائم ہو۔

ریڈیو پر اعلان کرنے والا اگر کوئی متدین مسلمان نہ ہو بلکہ ریڈیو کا غیر مسلم ملازم ہو اور وہ کسی ذمہ دار رویت ہلال کمیٹی یا جماعت علماء یا قاضی شریعت (بتصریح نام) کے فیصلہ کا اعلان بتفصیل بالا کرے تو یہ خبر بھی قابل و تسلیم و قبول ہوگی اور اس پر اعتماد کر کے صوم اور افطار کا حکم درست ہوگا جس طرح توپ، نقارہ کی آواز اور ڈھنڈھورچی کے اعلان پر فقہاء نے صوم اور افطار صوم جائز قرار دیا ہے، مگر واضح رہے کہ ریڈیو کی خبر سن کر ہر شخص کو بطور خود فیصلہ کرنے کا اختیار نہیں ہوگا، کیونکہ وہ مشترکہ خبر کی شرعی حیثیت کو نہیں سمجھ سکے گا، اس لئے سننے والوں کا فرض ہوگا کہ وہ اس معاملہ میں بھی اپنے یہاں کے ذمہ دار علماء کی طرف رجوع کریں، اور ان کے فیصلہ پر عمل کریں، یہ مسئلہ اور معاملہ شرعاً انفرادی نہیں بلکہ اجتماعی ہے۔

۴- ریڈیو سے بصورت مذکورہ نمبر ۳ جس مقام کی رویت کا اعلان ہو اس مقام رویت سے دور مشرق میں واقع انہیں مقامات میں اس رویت کا اعتبار اور اس پر عمل ہوگا جن کے مطالع مقام رویت کے مطلع سے مختلف نہ ہوں بلکہ ایک ہوں یعنی ان کے یہاں کے افق پر بھی اسی شب میں چاند طلوع ہوتا ہو مگر ابر یا گرد و غبار یا کسی اور وجہ سے نظر نہ آیا ہو۔

۵- صوم، افطار، عید قربان، حج وغیرہ خالص دینی و شرعی مسائل ہیں ان کو دنیاوی معاملات، سیاسی خبروں یا عام خبروں اور غیر اسلامی حکومتوں کے کاروبار پر قیاس کرنا قطعاً غلط بات ہے، حکومتیں اپنے مفاد کے لئے اپنے اپنے ریڈیو اسٹیشنوں سے جس قسم کے غلط اور صحیح پروپیگنڈے کا کام لیتی ہیں وہ کسی سے پوشیدہ نہیں ہے، ایسی حالت میں صوم و افطار صوم وغیرہ دینی معاملات میں ریڈیو کی خبر و اعلان کا اعتبار کے لئے نمبر ۳ میں مذکورہ و مبینہ قیود و حدود کا اعتبار ملحوظ ضروری ہے۔

مشکوٰۃ دن میں روزے کا حکم

شعبان کی تیسویں رات کو غبار یا بادل کی وجہ سے مطلع صاف نہ ہو اور چاند دکھائی نہ دے، اور نہ دوسرے مقام سے چاند دیکھے جانے کی معتبر اطلاع آئے تو وہ رات شعبان کی ہوگی اور اس سے اگلے دن شعبان کا سمجھا جائے گا اور اس دن روزہ رکھنا جائز نہیں ہوگا، فرمایا: ”فان غم علیکم فاکملوا عدة شعبان ثلثین“ (صحیحین) پس غبار یا ابر کی وجہ سے چاند نہ دیکھنے کی

صورت میں یہ خیال کر کے روزہ رکھنا کہ اگر کہیں سے چاند کی خبر آگئی تو یہ روزہ رمضان کا ہو جائے گا ورنہ نفل ہوگا غلط اور باطل ہے، عمار بن یاسرؓ فرماتے ہیں جس نے شک کے دن میں روزہ رکھا اس نے آنحضرت ﷺ کی نافرمانی کی۔ (ابوداؤد، نسائی، ترمذی، ابن ماجہ)

حاصل یہ ہے کہ شعبان کی آخری تاریخ مشکوک ہو تو اس میں روزہ نہ رکھا جائے اور اس کو رمضان میں نہ شمار کیا جائے، چاند کو چھوٹا بڑا دیکھ کر بھی شک نہیں کرنا چاہئے بلکہ جس روز چاند دیکھا گیا ہے اسی دن کا سمجھنا چاہئے اسی طرح رمضان کے استقبال میں چاند دیکھنے سے پہلے ایک یا دو روزے رکھنا جائز ہے، آنحضرت ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے ہاں اگر کسی اور دنوں میں نفلی روزہ رکھنے کی عادت تھی اتفاقاً نہ رکھ سکا یا کسی شخص کی ہر آخر ماہ میں نفلی روزے رکھنے کی عادت ہے تو ایسی صورت میں اجازت ہے کہ وہ آخری تاریخوں میں روزے رکھ لے۔

روزہ کی نیت کا حکم

ہر عبادت کی صحت کے لئے نیت شرعی شرط ہے، پس روزہ کی صحت بھی نیت شرعی کے ساتھ مشروط ہے خواہ روزہ نفلی ہو یا فرضی رمضان کا ہو یا نذر کا، ادا ہو یا قضا، اور نفلی روزہ کے علاوہ ہر قسم کے روزے کے لئے صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے نیت کر لینا ضروری ہے بخلاف نفلی روزے کے کہ اگر آفتاب ڈھلنے سے پہلے بھی نیت کر لی تو روزہ صحیح ہو جائے گا، والیہ ذہب الشافعی واحمد واسحاق وهو الراجح عند شیخنا کما صرح به فی شرح الترمذی : من لم یجمع الصیام قبل الفجر فلا صیام له . (ترمذی وغیرہ)

جس نے صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے روزے کی نیت نہیں کی اس کا روزہ صحیح نہیں ہوگا، اس حدیث کے مرفوع اور موقوف ہونے میں اختلاف ہے، صحیح اور رائج اس حدیث کا مرفوع ہونا ہے کما حققه الشوکانی فی النبیل وابن حزم فی المحلی یہ حدیث فرض اور نفلی ہر قسم کے روزوں کو شامل ہے مگر نفلی روزہ اس حدیث کے حکم سے مستثنیٰ ہے۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں: کان النبی ﷺ یتیننی ویقول أعندک غداء فاقول لا فبقول انی صائم وفی رواية انی اذا لصائم ، یعنی حضرت میرے پاس آتے اور پوچھتے کیا صبح کا کھانا ہے؟ میں عرض کرتی نہیں آپ فرماتے میں روزہ رکھوں گا۔

واما ما روی عن سلمة بن الاکوع ان رسول الله ﷺ أمر رجلا من أسلم ان اذن فی الناس اذ فرض صوم عاشوراء الاکل من اکل فلیمسک ومن لم یاکل فلیصم اخرجه البخاری وغیره فاجیب عنه بانه انما صحت النية فی النهار لان الظاهر ان صوم عاشوراء أنزلت فرضيته فی النهار فصار الرجوع الی اللیل غیر مقدور والنزاع فیما کان مقدورا فیخص الجواز بمثل هذه الصورة اعنی من ظهر له وجوب الصیام علیه من

النهار فتامل -

ہر روزہ کے لئے نیت ضروری ہے صرف پہلی رات کی نیت تمام روزوں کے لئے کافی نہیں ہوگی، اور نیت زبان سے لفظوں میں کہنے کی ضرورت نہیں ہے دل میں نیت کر لینا کافی ہے۔

بیمار، مسافر، حاملہ، مرضہ کے لئے شرعی رخصت

اگر مسافر، بیمار، حاملہ کو روزہ رکھنے کی وجہ سے تکلیف پہنچتی ہو اور دودھ پلانے والی عورت کے دودھ خشک ہونے کا خوف ہو تو ان لوگوں کے لئے شریعت کی طرف سے اجازت ہے کہ روزہ نہ رکھیں بلکہ مسافر کے لئے اس صورت میں روزہ نہ رکھنا افضل ہے، فمن كان منكم مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر، بیمار اور مسافر کے لئے رخصت ہے کہ روزے نہ رکھیں لیکن اس کے بعد ان چھوٹے ہوئے روزوں کی قضا دینی ہوگی، ان الله وضع عن المسافر شطر الصلوة والصوم عن المسافر وعن المرضع والحبلی (ابو داود، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ) اللہ نے مسافر کو قصر کی اجازت دی ہے اور مسافر، حاملہ، مرضہ کو روزہ نہ رکھنے کی رخصت دے دی ہے۔

اگر سفر میں تکلیف نہ ہو اور بیماری، حمل، دودھ پلانے کی حالتوں میں روزہ رکھنے سے ضرر اور مشقت نہ ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے، اور جس طرح مسافر یا بیمار کو قضا دینی ہوتی ہے، اسی طرح حاملہ کو وضع حمل کے بعد جب روزہ رکھنے کی طاقت ہو اور مرضہ کو جب دودھ خشک ہونے کا خوف جاتا رہے چھوٹے ہوئے روزوں کی قضا دینی چاہئے، قال شيخنا رحمه الله في شرح الترمذی الظاهر انهما (الحامل والمرضة) في حکم المريض فيلزمهما القضاء۔

میت کے چھوٹے ہوئے روزوں کی قضا

اگر مریض کو رمضان کے بعد صحت ہوگئی، یا مرض میں اتنی تخفیف ہوگئی کہ روزہ رکھ سکے، لیکن اس نے قضا نہیں رکھی پھر بیمار ہو کر مر گیا، یا مسافر کو سفر ختم ہو جانے کے بعد روزہ کی قضا کا موقع ملا لیکن اس نے قضا نہیں رکھی اور قضا سے پہلے کسی بیماری یا حادثہ میں انتقال کر گیا تو ان دونوں کے چھوٹے ہوئے روزوں کی قضا ان کے اولیاء کے ذمہ ضروری ہے، ارشاد ہے:

من مات وعليه صيام صام عنه وليه (صحيحين) چھوٹے ہوئے روزوں کا فدیہ دینے کے بارے میں جو روایت ذکر کی جاتی ہے وہ صحیح نہیں ہے اور اگر رمضان کے بعد مریض کی بیماری یا مسافر کا سفر قائم رہا اور ان کو قضا کا موقع نہیں ملا اور اسی بیماری یا اسی سفر میں ان کا انتقال ہو گیا تو ان کے اولیاء کے ذمہ ان کے چھوٹے ہوئے روزوں کی قضا نہیں ہے، اور نہ فدیہ ہی ہے۔

ابن قدامہ لکھتے ہیں: من مات وعليه صيام من رمضان لم يخل من حالين: احدهما ان يموت قبل امکان الصيام اما لضيق الوقت او لعذر من مرض او سفر او عجز عن الصوم فهذا الا شئ عليه في قول اكثر اهل

العلم لانه حق لله تعالى وجب بالشرع مات من يجب عليه قبل امكن فعله فسقط الى غير بدل كالحج الحال الثاني ان يموت بعد امكن القضاء فالواجب ان يطعم عنه لكل يوم مسكين ، وهذا قول اكثر اهل العلم ، وقال ابو ثور يصام عنه وهو قول الشافعي لما روت عائشة ان النبي ﷺ قال من مات وعليه صيام صام عنه وليه متفق عليه (المغنى ج ۳ ص ۱۴۲ ، ۱۴۳) اور لکھتے ہیں لو تركه لمرض اتصل به الموت لم يجب عليه شيء (المغنى ج ۳ ص ۱۴۱) اور امام نووی لکھتے ہیں: من فاته صوم يوم من رمضان ومات قبل قضاءه فلا حلال : احدهما ان يموت بعد تمكنه من القضاء سواء ترك الاداء بعذر ام بغيره فلا بد من تداركه بعد موته الحال الثاني ان يكون موته قبل التمكن من القضاء بان لا يزال مريضا او مسافرا من شوال حتى يموت فلا شيء في تركته ولا على ورثته روضة الطالبين جلد ۲ ص ۳۸۱ ، ۳۸۲) اور امام بیہقی سنن کبری ج ۴ ص ۲۵۳ میں لکھتے ہیں : باب المريض يفطر ثم لم يصح حتى مات فلا يكون عليه شيء روى ذلك عن ابن عباس ، وقال رسول الله ﷺ اذا امرتكم بامر فاتوا منه ما استطعتم .

بوڑھے مرد اور بوڑھی عورت کے لئے شرعی رخصت

وہ بوڑھا مرد اور بوڑھی عورت جو روزہ رکھنے کی قدرت نہ رکھتے ہوں یا روزہ رکھنے کی صورت میں انتہائی کمزوری ہو جانے کی وجہ سے اٹھنا بیٹھنا مشکل ہو تو ان کے لئے اجازت ہے کہ روزہ نہ رکھیں اور ہر روزہ کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلا دیا کریں، آیت:

وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين کے متعلق حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ہی للشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان ان يصوما فيطعمان مكان كل يوم مسكينا ، (بخاری)

صدقہ فطر

روزہ دار مجسم نیکی ہوتا ہے اس کا جسم انسانی ہوتا ہے مگر روح فرشتوں کی زندگی گزارتی ہے نہ تو وہ غیبت کرتا ہے نہ جہالت کے کام کرتا ہے مگر پھر بھی وہ معصوم نہیں ہے اس سے غلطی اور لغزش ہو سکتی ہے، گناہ اور برائی میں مبتلا ہو سکتا ہے، زبان سے بیہودہ اور لغو باتیں نکل آتی ہیں، ظاہر ہے ایسی حالت میں روزہ ان عیوب اور نقصانات سے منزہ اور پاک نہیں رہے گا، اسی لئے رحمۃ للعالمین ﷺ نے ہمارے روزوں کو ان نقصانات سے پاک صاف اور مقبول ہونے کے لئے ایک نہایت سہل صورت بتائی ہے جس کو اصطلاح شرع میں صدقۃ الفطر کہتے ہیں اور جو دیگر فرائض کی طرح ایک فریضہ ہے۔

صوم شهر رمضان معلق بين السماء والارض ولا يرفع الا بزكاة الفطر (ترغیب ترہیب) رمضان کے روزے آسمان اور زمین کے درمیان معلق رہتے ہیں اور جب تک صدقۃ الفطر نہ ادا کیا جائے، مقبول نہیں ہوتے۔

عن ابن عباس قال فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث ، الحديث (ابو داود ، ابن ماجه)

رسول اللہ ﷺ نے صدقۃ الفطر فرض کیا ہے روزہ دار کے روزے کو لغو اور فحش گوئی سے پاک اور صاف کرنے کے لئے۔
صدقۃ فطر کس پر فرض ہے

صدقۃ فطر کی فرضیت کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ اس کے پاس زکوٰۃ کا نصاب ہو بلکہ جس طرح ایک دولت مند پر فرض ہے اسی طرح اس غریب پر بھی فرض ہے، جس کے پاس عید کے دن اپنی اور اپنی اہل و عیال کی خوراک سے زائد اس قدر موجود ہو کہ ہر ایک کی طرف سے ایک صاع غلہ دے سکے، بلکہ غرباء کو دوسروں کے دیئے ہوئے غلہ سے صدقۃ فطر ادا کرنا چاہئے۔
آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں: اما غنيكم فيزكيه الله واما فقيركم فيرد الله اكثر مما اعطى (احمد ، أبو داود) صدقۃ فطر کے ذریعہ اللہ غنی کو پاک صاف کرتا ہے اور غریب کو اس کے ساتھ جتنا اس نے دیا اس سے زیادہ واپس لوٹاتا ہے۔

معلوم ہوا صدقۃ فطر امیر غریب مستطیع غیر مستطیع سب پر فرض ہے، و نیز حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:
فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر من رمضان صاعا من تمر اور صاعا من شعير على العبد والحر والذكر والانثى والصغير والكبير من المسلمين (صحیحین) آنحضرت ﷺ نے صدقۃ فطر ایک صاع کھجور، یا ایک صاع جو ، غلام، آزاد ، مرد، عورت، نابالغ، بالغ مسلمان پر فرض کر دیا ہے مگر بیوی بچوں غلاموں کا صدقۃ فطر مالک اور صاحب خانہ کو دینا ہوگا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: امر رسول الله ﷺ بصدقۃ الفطر عن الصغير والكبير والحر والعبد ممن تعولون (دارقطنی) یعنی بالغ، نابالغ، آزاد، غلام کے نفقہ اور خرچ کا جو ذمہ دار ہو اس کو ان کی طرف سے صدقۃ فطر ادا کرنے کا حکم فرمایا۔

اگر بیوی بچے مکان پر نہ ہوں بلکہ سفر میں ہوں تو ان کا صدقۃ فطر بھی ادا کرنا ہوگا ہاں اگر کسی نابالغ لڑکی سے نکاح کیا ہے اور عدم بلوغ کے باعث رخصتی نہ ہونے کی وجہ سے وہ اپنے والدین کے یہاں ہے تو اس کا صدقۃ فطر اس کے باپ کو ادا کرنا ہوگا، اور وہ عورت جو اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر نافرمانی کر کے ماں باپ کے یہاں چلی گئی ہو تو اس کا صدقۃ فطر اس کے شوہر پر فرض نہیں ہے۔

صدقۃ فطر انہی لوگوں پر فرض نہیں ہے جن پر روزے فرض ہیں بلکہ ہر مسلمان پر فرض ہے خواہ بالغ ہو یا نابالغ مرد ہو یا عورت جیسا کہ صحیحین کی احادیث سے معلوم ہو چکا، آپ نے صدقۃ فطر کو طعمۃ للمساکین (مساکین کی خوراک) فرمایا، پس

صدقہ فطر جس طرح روزہ دار کی فحش کلامی اور بیہودہ گوئی کو دور کرنے کی حیثیت سے فرض کیا گیا اسی طرح مساکین کی خوراک ہونے کی حیثیت سے بھی فرض کیا گیا ہے، پس جو شخص عید کی صبح کو مسلمان ہو جائے یا جو بچہ عید کی صبح کو پیدا ہو جائے اس پر صدقہ فطر فرض ہے۔

صدقہ فطر کس قدر اور کن چیزوں سے دینا چاہئے

صدقہ فطر اس غلہ سے دینا چاہئے جو عام طور پر وہاں کے لوگوں کی خوراک ہو اگر عام طور پر چاول کھایا جاتا ہے تو چاول دینا چاہئے قس علیٰ ہذا۔ اور بغیر فرق و امتیاز کے ہر جنس سے ایک صاع حجازی دینا چاہئے (وہو الاحوط عند شیخنا کما صرح بہ فی شرح الترمذی) لیکن وہ جنس گھٹیا نہیں ہونی چاہئے، صاع حجازی یعنی صاع نبوی کی تول انگریزی سیر سے مختلف غلوں کی مختلف ہوتی ہے، اس لئے تعین نہیں کی جاسکتی پس جن لوگوں نے مطلقاً تین سیر یا چار سیر یا پونے تین سیر یا سوادو سیر لکھا ہے، صحیح نہیں ہے۔

اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ کھجور، جو، بنیر، منقہ سے ایک صاع فی کس صدقہ فطر ادا کیا جائے لیکن گیہوں میں اختلاف ہے کہ ایک صاع دینا چاہئے یا نصف صاع، گیہوں سے صدقہ فطر دینے کے بارے میں کوئی صحیح مرفوع حدیث ثابت نہیں ہے، کما صرح بہ الحافظ والشوکانی والزیلعی وغیرہم۔ ہاں اکثر صحابہ گیہوں سے نصف صاع دیئے جانے کے قائل تھے، اور عبداللہ بن عمرؓ اور ابوسعید خدریؓ تمام اجناس سے ایک صاع دینے کے قائل تھے اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ عہد نبوی میں مدینہ میں گیہوں تقریباً تھی ہی نہیں اور جب فتوحات اسلامی کا سلسلہ وسیع ہوا اور گیہوں مختلف مقامات سے آنے لگی یا صحابہ کا ایسے مقامات میں گذر ہوا جہاں گیہوں ہوتی تھیں لیکن اور اجناس کے مقابلہ میں گراں تھی تو صحابہؓ نے گیہوں کو گراں سمجھ کر قیمت کا خیال کر کے نصف صاع کافی سمجھا اس سے معلوم ہوا کہ جو صحابہ گیہوں سے نصف صاع کے قائل تھے انہوں نے قیمت کا لحاظ کیا اور حضرت ابن عمرؓ اور ابوسعید خدریؓ نے قیمت کا لحاظ نہیں کیا بلکہ صاع کی مقدار کا لحاظ کر کے بلا فرق و امتیاز ہر جنس سے ایک صاع ضروری سمجھا وہ قال مالک الشافعی واحمد واسحاق وہو الاحوط عند شیخنا۔ ہندوستان میں گیہوں کھجور سے سستی ہے پس ہر شخص کو گیہوں سے بھی ایک صاع دینا چاہئے ہاں اگر کسی کو ایک صاع دینے پر قدرت نہیں ہے تو نصف صاع دے دے۔

صدقہ فطر میں کیا قیمت یعنی نقد پیشہ دینا جائز ہے

آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام سے صدقہ الفطر میں قیمت دینا ثابت نہیں۔ اس لئے بغیر عذر کے قیمت نہیں دینی چاہئے، بلکہ عام طور پر کھائے جانے والے غلہ ہی سے صدقہ فطر ادا کرنا چاہئے، البتہ اگر حسب ضرورت غلہ نہ مل سکے تو بازار کے عام نرخ کے مطابق فطرہ میں قیمت نکالی جاسکتی ہے، صاحب حدائق الاذہار کے قول: وانما تجزئ القيمة للعذر، کی

شرح میں علامہ شوکانی لکھتے ہیں: اقول هذا صحيح لان ظاهر الاحاديث الواردة لتعيين قدر الفطرة من الاطعمة أن اخراج ذلك مما سماه النبي ﷺ متعين ، واذا عرض مانع من اخراج العين كانت القيمة مجزئة لان ذلك هو الذي يمكن من عليه الفطرة ولا يجب عليه ما لا يدخل تحت امكانه (السيل الجرار ج ۲ ص ۸۶ طبع القاهرة)

عورتوں کا عیدین کی نماز کے لئے عید گاہ جانا

عورتوں کا عید گاہ میں عید کی نماز کے لئے جانا سنت ہے۔ شادی شدہ ہو یا غیر شادی شدہ، جوان ہوں یا ادھیڑ یا بوڑھی۔
عن ام عطية ان رسول الله ﷺ كان يخرج الابرار والعواتق وذوات الخدور والحیض فی العیدین فاما الحیض فیتزلن المصلی ویشهدن دعوة المسلمین قالت احداهن یا رسول الله ان لم یکن لها جلباب قال فلتعرها اختها من جلبابها (صحیحین وغیرہ)

آنحضرت ﷺ عیدین میں دو شیزہ جوان کنوری حیض والی عورتوں کو عید گاہ جانے کا حکم دیتے تھے حیض والی عورتیں جائے نماز سے الگ رہتیں اور مسلمانوں کی دعا میں شریک رہتیں ایک عورت نے عرض کیا اگر کسی عورت کے پاس چادر نہ ہو تو؟ آپ نے فرمایا اس کی مسلمان بہن اپنی چادر میں لے جائے۔
جو لوگ کراہت کے قائل ہیں یا جوان اور بوڑھی کے درمیان فرق کرتے ہیں درحقیقت وہ صحیح صریح حدیث کو اپنی فاسد اور باطل رایوں سے رد کرتے ہیں۔

حافظ نے فتح الباری میں اور ابن حزم نے اپنی محلی میں بالتفصیل مخالفین کے جوابات ذکر کئے ہیں، ہاں عورتوں کو عید گاہ میں سخت پردہ کے ساتھ بغیر کسی قسم کی خوشبو لگائے اور بغیر بجنے والے زیوروں اور زینت کے لباس کے جانا چاہئے تاکہ فتنہ کا باعث نہ بنیں۔

عید کی نماز صحرا یعنی کھلے ہوئے میدان میں پڑھنی چاہئے
عید کی نماز قصبہ یا شہر یا گاؤں سے باہر صحرا یعنی کھلے ہوئے میدان میں ادا کرنی سنت ہے اور بغیر عذر کے مسجد میں یا چہار دیواری گھیر کر مسجد کی صورت بنا کر احاطہ میں ادا کرنا خلاف سنت ہے۔

آنحضرت ﷺ کا مصلی (عید گاہ) صحرا میں تھا جس کو جہانہ کہتے ہیں آپ نے صرف ایک دفعہ بارش کے عذر کی وجہ سے مسجد نبوی میں عید کی نماز پڑھی تھی اور مسجد نبوی کے اشرف مواضع اور افضل بقاع ہونے بلکہ اس کے بعض حصہ کے روضۃ من ریاض الجنة ہونے کے باوجود بغیر عذر کبھی اس میں نماز عید نہیں ادا فرمائی۔

زکوٰۃ: اہمیت اور مسائل

عبداللہ سعود بن عبدالوہید

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد ، وعلى آله وأصحابه أجمعين ، وبعد :
فَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ حَٰذِ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ ، إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ، وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ (التوبة: ۱۰۳)

(اے محمد ﷺ) آپ ان کے مالوں میں سے زکوٰۃ لے لیجئے جس سے آپ ان کو (رذائل سے) پاک کریں گے اور ان (کے مالوں) کی صفائی ہوگی اور آپ ان کے لئے رحمت کی دعا فرمائیے ، بیشک آپ کا دعا فرمانا ان کے لئے باعث تسکین ہے ، اور اللہ (ہر چیز کا) سننے اور جاننے والا ہے۔

زکوٰۃ اسلام کے پانچ بنیادی ارکان میں سے تیسرا رکن ہے جیسا کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے حدیث جبریل میں مروی ہے ، نیز آپ کے بیٹے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنی الاسلام علی خمس (۱) شہادۃ أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله (۲) وإقام الصلاة (۳) وإيتاء الزکوٰۃ (۴) وصوم رمضان (۵) وحج بيت الله لمن استطاع اليه سبيلاً . (بخاری و مسلم)
یعنی اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر قائم ہے (۱) کو اعلیٰ دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد اللہ کے رسول ہیں (۲) نماز قائم کرنا (۳) زکوٰۃ ادا کرنا (۴) رمضان کا روزہ رکھنا (۵) بیت اللہ کا حج کرنا اس کے لئے جس کو وہاں تک پہنچنے کی استطاعت ہو۔

زکوٰۃ کی اہمیت اس سے واضح ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں زکوٰۃ کا تذکرہ ۳۰ جگہوں پر فرمایا ہے جن میں ۲۷ جگہ اس کا ذکر نماز کے ساتھ ہے اور صدقہ و صدقات کے لفظ کے ساتھ ۱۲ جگہ ذکر ہے۔
ان کے علاوہ اشاروں و کتابوں میں بھی بہت سی جگہ مذکور ہے۔

مثلاً سورہ معارج (۲۴-۲۵) میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿ وَالَّذِينَ فِيْ أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ ، لِّلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴾ یعنی (اللہ کے نیک بندے وہ لوگ ہیں) جن کے مالوں میں سائل و محروم کے لئے ایک حق مقرر ہے۔

اور سورہ روم (آیت نمبر ۳۸) میں فرمایا: ﴿فَإِنَّ ذَٰلَ الْقُرْبَىٰ حَقُّهُ وَالْمِسْكِينُ وَابْنُ السَّبِيلِ ذَٰلِكَ حَبِيرٌ لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ﴾ (یعنی) پس قرابت دار کو، مسکین کو اور مسافر کو ان کا حق دے دو، یہی ان لوگوں کے لئے بہتر ہے جو اللہ کی رضا چاہتے ہیں۔

زکوٰۃ کی فضیلت:

زکوٰۃ کی فضیلت قرآن مجید میں جا بجا مذکور ہے، اللہ تعالیٰ بیان فرماتا ہے کہ دیکھو تم جو زکوٰۃ دو گے اس سے تمہارے مالوں میں برکت ہوگی تم ایک دو گے ہم دس دیں گے، بلکہ اس سے زیادہ سات سو گنا تک دیتے ہیں، اس لئے اس میں بخل مناسب نہیں۔

ایک جگہ فرمایا: ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ دَبَّارٍ لِّيَرْبُوَا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْطَرُّونَ﴾ (الروم: ۳۹)

اے لوگو! جو تم سود (پہمال) دیتے ہو تاکہ لوگوں کے مال میں بڑھتا رہے تو یہ اللہ کے نزدیک نہیں بڑھتا اور جو تم زکوٰۃ دیتے ہو اللہ کی رضا جوئی کے لئے، تو یہی وہ لوگ ہیں جو (اپنے مال کو) بڑھانے والے ہیں۔

آپ ﷺ نے فرمایا: ” ما نقص مال من صدقة “ (ترمذی) صدقہ سے مال کم نہیں ہوتا۔

زکوٰۃ نہ دینے پر وعید:

صحیح بخاری میں حضرت اسماء رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ مجھ سے نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ خیرات کو مت روک ورنہ تیرا رزق بھی روک دیا جائے گا، دوسری روایت عبدہ سے اسی مفہوم کی ہے کہ گننے نہ لگ جانا ورنہ اللہ بھی تجھے گن گن کر عی دے گا۔

زکوٰۃ نہ دینا اور اس میں حیلہ کرنا اور یہ سمجھنا کہ یہ ہمارا مال ہے ہم جو چاہیں کریں یہ بات اور سوچ ایمان کے خلاف ہے، جس طرح نماز کے انکار کرنے پر انسان مسلمان نہیں رہ جاتا اسی طرح زکوٰۃ کا منکر بھی دائرہ اسلام میں نہیں رہ جاتا۔

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ﴿وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ ، الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ (حم السجدة: ۶-۷) اور ویل (جہنم) ہے ان مشرکین کے لئے جو زکوٰۃ نہیں دیتے اور یہی وہ لوگ ہیں جو آخرت کے منکر ہیں۔

غور فرمائیے لہٰذا تعین زکوٰۃ کو شرک و کفر کے لفظ سے یاد کیا گیا ہے۔

صحیح بخاری میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ نے جس کو مال سے نوازا اور پھر اس نے زکوٰۃ ادا نہیں کی، قیامت کے دن اس کا مال گنجے سانپ کی شکل میں آئے گا جس کی آنکھوں کے اوپر دو سیاہ نقطے ہوں گے یہ سانپ اس کے گٹھے کا طوق ہوگا، اور اس کے جڑے کو پکڑ کر کہے گا میں ہوں تیرا مال، میں ہوں تیرا خزانہ۔ پھر نبی کریم ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَنَا لَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ (آل عمران: ۱۸۰) اور وہ لوگ جن کو اللہ نے اپنے فضل سے نوازا ہے اور وہ اس میں بخل کرتے ہیں یہ نہ سمجھیں کہ ان کا بخل کرنا ان کے لئے بہتر ہے، نہیں یہ تو ان کے حق میں برا ہے عنقریب قیامت کے دن جو یہ بخل کرتے ہیں اسے ان کے گٹھے کا طوق بنادیا جائے گا۔

مورہ توبہ (آیت نمبر: ۳۴-۳۵) میں فرمایا: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ، يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارٍ جَهَنَّمَ فُتْكُوىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ ، هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ﴾ (اے محمد ﷺ) جو لوگ سونا چاندی کا خزانہ رکھتے ہیں اور اللہ کے راستے میں خرچ نہیں کرتے ان کو دردناک عذاب کی خوشخبری سنا دیجئے، جس دن ایسے خزانہ کو جہنم کی آگ میں تپا کر ان کے پیشانیوں، منہوں اور پیٹھوں کو دانا جائے گا، اور کہا جائیگا کہ یہی تمہارا وہ خزانہ ہے جس کو تم نے اپنی ذات کے لئے جمع کر رکھا تھا تو آج اپنی دولت کا مزہ چکھو۔

زکوٰۃ کے نظام کی معنویت:

زکوٰۃ ایک مستقل اور مقرر حق ہے جس کی نوعیت یہ نہیں ہے کہ افراد پر ان کی مرضی کے مطابق چھوڑ دیا گیا ہو کہ وہ جسے چاہیں دیں اور جسے چاہیں دھتکار دیں، بلکہ یہ ایک اجتماعی نظم ہے جس کا انتظام باقاعدہ ایک نظام کے تحت ہونا چاہئے، اس کی واضح ترین دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس انتظام کے چلانے والوں کو ”العاملین علیہا“ کے نام سے یاد کیا ہے، اور زکوٰۃ کے آٹھ مصارف میں سے ایک عاملین کے مصرف کو متعین کر کے یہ واضح کر دیا ہے کہ اس نظام کے اجراات کو اسی زکوٰۃ کی رقم سے پورا کیا جائے گا۔ اور جس سورہ میں زکوٰۃ کے مصارف کا تذکرہ ہے اسی سورہ میں یہ بھی ارشاد ہوا ہے: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ ”آپ ان کے مالوں میں سے زکوٰۃ لیجئے“ یعنی آپ ﷺ کو زکوٰۃ وصول کرنے کا حکم ہوتا ہے۔

چنانچہ بخاری و مسلم کی روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے جب حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو یمن بھیجا تو ان کو حکم دیا تھا: ”فَاعْلَمِهِمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ افْتَرَضَ

عليهم صدقة في أموالهم ، تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم ، فإن هم أطاعوك لذلك فخذ منهم و
توق كرائم أموالهم واتق دعوة المظلوم فانه ليس بينها وبين الله حجاب " کہ اے معاذ آپ ان کو بتائیے گا کہ
اللہ تعالیٰ نے ان کے مالوں میں ان پر زکوٰۃ فرض کی ہے جو ان کے میروں سے لیکر ان کے غریبوں میں بانٹ دی جائے گی۔
پس اگر وہ آپ کی بات مان لیں تو ان سے زکوٰۃ وصول کرنا اور ان کے چنیدہ مال سے پرہیز کرنا اور مظلوم کی بددعا سے
ڈرنا کیونکہ مظلوم شخص اور اللہ کے درمیان کوئی حجاب نہیں ہوتا۔

احادیث کی کتابوں میں عاملین کا ذکر موجود ہے ان کو سماعی و صدق (صدق وصول کرنے والا) بھی کہا جاتا ہے،
نبی کریم ﷺ مختلف صحابہ کرام کو مختلف قبیلوں کی طرف صدق وصول کرنے کے لئے بھیجا کرتے تھے۔
ابو اؤد میں موجود ہے کہ آپ ﷺ نے ابو مسعود کوساعی بنا کر بھیجا تھا، مسند احمد میں ہے کہ ابو جہم بن حذیفہ کو
صدق بنا کر بھیجا، ولید بن عقبہ کو بنی المصطلق کی طرف بھیجا، مہاجر بن ابی امیہ کو صنعاء کی طرف، زیاد بن لبید کو
حضر موت کی طرف اور حضرت علی کو نجران کی طرف بھیجا تھا۔ (رضی اللہ عنہم) آپ ان عاملین کو ہدایت جاری فرماتے
اور لوگوں کے ساتھ نرمی برتنے کی تلقین کرتے تھے۔

علامہ ابن حزم نے اپنی کتاب جوامع المسیر میں لکھا ہے کہ صدقات کے معاملہ میں رسول اللہ ﷺ کے کاتب
حضرت زبیر بن العوام تھے، اگر وہ موجود نہ ہوتے تو جہم بن صامت یا حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہم لکھنے کی خدمت
انجام دیتے۔

زکوٰۃ کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کو صریح حکم تھا کہ آپ صاحب نصاب سے ان کے امول کی زکوٰۃ وصول
کیجئے، اور خلیفۃ الرسول حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان مانعین زکوٰۃ سے جو اللہ کے رسول ﷺ کے زمانہ میں
آپ کے پاس زکوٰۃ جمع کیا کرتے تھے، زکوٰۃ روکنے پر جہاد کیا تھا، نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا ہے
زکوٰۃ قلم بند کی جاتی تھی، چنانچہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بہت صراحت سے اعلان کیا کہ جو شخص اونٹ باندھنے
کی رسی یا بکری کا پچہ بھی آنحضرت ﷺ کو دیا کرتا تھا اگر ہمیں نہیں دے گا تو اس سے جنگ کی جائیگی۔

زکوٰۃ کا مسئلہ جو اسلام کے بنیادی ارکان میں سے ہے یوں ہی نہیں چھوڑ دیا گیا کہ آپ اپنی مرضی کے مطابق
جسے چاہیں دیں، جسے چاہیں نہ دیں، یہ ایک عبادت ہے، یہ مال میں ایک حق ہے جس کی کچھ قیود و شرائط ہیں، کچھ حدود
ہیں جن کے اندر رہ کر ہی آپ ہم اسے لا کر سکتے ہیں، ان نقلی خیرات جیسا یہ مسئلہ نہیں جنہیں آپ کی مرضی اور
چاہت کے مطابق چھوڑ دیا گیا ہے اور جن کی نیکی کا بدلہ آپ کی نیت اور خلوص پر منحصر ہے، اور جن میں افضل صدقہ وہ

ہے جسے آپ اور اللہ کے علاوہ کوئی نہ جانے۔

آپ غور فرمائیے! اللہ تعالیٰ اپنے نبی ﷺ کو حکم دیتا ہے کہ ﴿حُذِّذْ بَيْنَ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ آپ ان کے مالوں سے زکوٰۃ لیجئے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے زکوٰۃ نہ دینے والوں سے جہاد کیا۔

مسند احمد، ابوداؤد، نسائی میں رسول اللہ ﷺ سے منقول ہے: ”مَنْ أَعْطَاهَا مُؤْتَجِرًا فَلَهُ أَجْرُهُ وَمَنْ مَنَعَهَا فَلَانَا أَخَذُوهَا وَشَطْرُ مَالِهِ غُرْمَةٌ مِنْ غُرْمَاتِ رَبِّنَا ، لَا يَحِلُّ لآلِ مُحَمَّدٍ مِنْهَا شَيْءٌ“ یعنی (جو زکوٰۃ کو) ثواب کی نیت سے دے گا اس کو اس کا ثواب ملے گا، اور جو نہیں دے گا تو میں اس کو وصول کروں گا اور ساتھ ہی ساتھ اس کا آدھا مال بھی لے لوں گا، یہ ہمارے رب کی طرف سے تاوان ہے، (کوئی یہ نہ سمجھے کہ میں اپنی ذات کے لئے لے رہا ہوں بلکہ) آل محمد ﷺ کے لئے ایسے مال کا ایک حصہ بھی حلال نہیں ہے۔

زکوٰۃ کے مصارف:

زکوٰۃ کا لیوا سب کے لئے جائز نہیں ہے اس کے حقدار کون اور کیسے لوگ ہیں اور یہ کن مصارف میں خرچ کی جاسکتی ہے اس کی تفصیل بھی کتاب و سنت میں موجود ہے۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ کے آٹھ مصارف بیان فرما کر ہر کس و نا کس کے لالچ و حرص کو بند کر دیا۔

سورہ توبہ آیت نمبر ۵۸ تا ۶۰ میں اللہ رب العالمین فرماتے ہیں:

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يُلْزِمُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخْطُونَ ، وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ، إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِيِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝﴾

(اے محمد ﷺ) (زکوٰۃ) صدقات (کی تقسیم) کے معاملہ میں کچھ لوگ آپ پر الزام لگاتے ہیں کیونکہ اگر ان کو اس میں سے دیا جاتا ہے تو غرض ہوتے ہیں اور اگر اس مال سے ان کو نہ دیا جائے تو وہ ناراض ہونے لگتے ہیں۔ کاش کہ وہ جو کچھ اللہ اور اس کے رسول دیں اس پر راضی ہو جائیں اور یہ کہیں کہ اللہ ہمارے لئے کافی ہے، غنقریب ہم کو اللہ اپنے فضل سے نوازے گا اور اس کے رسول بھی۔ ہم تو اللہ سے ہی امید لگائے ہوئے ہیں۔ یاد رکھو کہ صدقات (زکوٰۃ) (۱) فقیروں کے لئے ہے، (۲) مسکینوں کے لئے ہے، اور (۳) ان لوگوں کے لئے جو زکوٰۃ کی بابت کام کرتے ہیں، اور (۴) ان لوگوں کے لئے جن کے دل کو ڈھارس بندھانی ہو (یعنی نو مسلم) اور (زکوٰۃ صرف کی جائے گی) (۵) گردن چھڑانے

میں، اور (۶) قرض دار کے (قرض لو اکرانے میں)، اور (۷) اللہ کے راستہ میں اور (۸) مسافر (کی مصیبت دور کرنے) کے لئے، یہ اللہ کی طرف سے باندھا ہوا فریضہ ہے اور اللہ (سب کچھ) جانتے والا اور (ہر فیصلہ میں) حکمت والا ہے۔

اسلام انسان کی رہنمائی کے لئے ایک جامع پیغام لے کر آیا ہے، اس کا مقصد معاشرہ کو ترقی اور خوشحالی سے ہمکنار کرنا ہے، وہ امیر اور غریب کی کھائی کو مٹانا چاہتا ہے اس لئے اسلام میں زکوٰۃ کوئی انفرادی معاملہ نہیں، بلکہ ایک منظم اور متعین نظام ہے اور صحابہ کرام کے دور کے حالات اس کے لئے واضح نمونہ ہیں۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہمارے لئے اسوہ ہونا چاہئے، جن کو اللہ کے نبی ﷺ نے یمن بھیجا تھا، آپ یمن میں ہی رہے، خلافت صدیقی کے بعد جب حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا زمانہ آتا ہے تو خوش حالی کا بھی بول بالا ہوتا ہے، اس زمانہ میں حضرت معاذ نے زکوٰۃ کی ایک تہائی رقم یمن سے مدینہ حضرت عمر کے پاس بھیج دیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ کہہ کر لینے سے انکار کر دیا کہ آپ کو ٹیکس و جزیہ کے لئے نہیں بھیجا گیا بلکہ اس لئے بھیجا گیا ہے کہ انبیاء سے زکوٰۃ وصول کر کے انہیں لوگوں کے فقراء پر لوٹا دو، حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے یہاں کسی حقدار کو چھوڑ کر نہیں بھیجا ہے بلکہ سب کو بانٹنے کے بعد جو بچ گیا اسی کو آپ کے پاس بھیج رہا ہوں۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ زکوٰۃ کے اولین حقدار وہ ہیں کے لوگ ہیں جہاں کی زکوٰۃ ہے، ہاں اگر ضرورت سے زائد ہو تو دوسری جگہ منتقل کی جاسکتی ہے، جیسا کہ اس واقعہ سے واضح ہے۔

کیا مال زکوٰۃ اپنے رشتہ دار کو دے سکتے ہیں؟ لام بخاری نے اپنی کتاب صحیح بخاری میں ایک باب باندھا ہے: ”باب الزکوٰۃ علی الأهل“ اور اس میں اللہ کے رسول ﷺ کا یہ فرمان نقل کیا ہے: ”لہ أجوان: القرباۃ والصدقة“ یعنی اس کو دو گنا ثواب ملے گا ایک ناطہ جوڑنے کا دوسرا صدقہ کا۔ (یہ آپ نے حضرت زینب کے حق میں فرمایا تھا جو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کی بیوی تھی)

دوسری حدیث حضرت ابو ہریرہ کی ہے، رسول اللہ ﷺ سے بیان کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”خیرو الصدقة ما کان عن ظہور غنی وابدأ بمن تعول“ (بخاری) بہترین صدقہ وہ ہے جس کے دینے کے بعد آدمی مالدار رہے، اور صدقہ پہلے انہیں دو جو تمہاری زیر پرورش ہوں۔

ان احادیث سے صاف ظاہر ہے کہ اپنے عزیز، اقرباء اور جملہ متعلقین اگر وہ مستحق ہیں تو صدقہ، خیرات و زکوٰۃ میں سب سے پہلے ان ہی کا حق ہے، اس لئے ایسے صدقہ کرنے والوں کو دو گئے ثواب کی بشارت دی گئی ہے، چنانچہ حضرت ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ جو مدینہ میں اپنے کھجور کے باغات کی وجہ سے سب سے زیادہ مالدار تھے اور پیرماء

باغ جو مسجد نبوی کے بالکل سامنے تھا اور رسول اللہ ﷺ اس میں تشریف لے جایا کرتے اور اس کا بیٹھا پانی پیا کرتے تھے، ان کو سب سے زیادہ محبوب تھا، اور جب یہ آیت نازل ہوئی کہ: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ یعنی تم نیکی کو اس وقت تک نہیں پاسکتے جب تک تم اپنی محبوب شئی نہ خرچ کرو۔ یہ سن کر ابو طلحہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! مجھے پیر حاء کا باغ سب سے زیادہ پیارا ہے اس لئے میں اسے اللہ تعالیٰ کے لئے خیرات کرتا ہوں اور میں اس کی نیکی اور ذخیرہ آخرت ہونے کا امیدوار ہوں، آپ جہاں مناسب سمجھیں اسے استعمال کیجئے۔ (اللہ کے رسول ﷺ نے ابو طلحہ سے جو فرمایا وہ قابل غور ہے) آپ فرماتے ہیں: ”بخ ذلك مال راجح، ذلك مال راجح“ خوب! یہ نفع دینے والا ہے۔ یہ تو بڑا ہی آمدنی والا مال ہے اور ابو طلحہ جو تم نے کہا میں نے سنا، میں مناسب سمجھتا ہوں کہ تم اسے اپنے نزدیک رشتہ داروں کو دے ڈالو۔ ابو طلحہ نے کہا: یا رسول اللہ! میں ایسا کروں گا۔ چنانچہ انہوں نے اسے اپنے رشتہ داروں اور چچا کے لڑکوں کو دے دیا۔ (اس روایت کو بھی امام بخاری نے باب الزکوٰۃ علی الأقارب کے تحت ذکر کیا ہے)

رشتہ دار کو دینے میں ایک خوبی یہ بھی ہے کہ اس سے رزق میں کشادگی پیدا ہوتی ہے، جیسا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے سنا، رسول اللہ ﷺ فرما رہے تھے ”من سره أن يبسط له رزقه وأو يذسا له في أثره فليصل رحمه“ یعنی جو شخص اپنی روزی میں کشادگی چاہتا ہوں یا عمر کی درازی چاہتا ہوں تو اسے چاہئے کہ صلہ رحمی کرے۔ (بخاری: باب من أحب البسط في الرزق)

رشتہ دار کو دیتے وقت یہ واضح رہنا چاہئے کہ زکوٰۃ اپنے رشتہ داروں میں انہیں کو دے سکتے ہیں جن کی کفالت کی ذمہ داری ہم پر عائد نہیں ہے، مثلاً والدین، اولاد اور بیوی کو چھوڑ کر کوئی بھی رشتہ دار اگر زکوٰۃ کی مصارف کے ضمن میں آتے ہوں تو ان پر زکوٰۃ کی رقم خرچ کی جاسکتی ہے بلکہ اگر احتیاج کے اعتبار سے رشتہ دار اور اجنبی برابر ہوں تو رشتہ دار کو دینا افضل ہے۔

نصاب کا حساب:

چونکہ مکہ مدینہ میں زیادہ تر رواج درہم کا تھا اس لئے جا بجا اسی کا ذکر ملتا ہے ویسے سونے کا نصاب بھی اللہ کے نبی ﷺ سے منقول ہے، بیس مثقال یا بیس دینار ہونے پر آدھا مثقال یا آدھا دینار زکوٰۃ ہے۔

ایک دینار یا مثقال کا وزن کیا تھا اس پر فقہین مختلف رائے رکھتے ہیں، مگر سب سے قریبی اور معتبر راستہ یہ ہے کہ آج دنیا کے میوزیم میں پرانے زمانہ کے دینار موجود ہیں، عبدالملک بن مروان کا دینار بھی آج موجود ہے جو اسلامی

حکومت کا سب سے پہلا دینار ہے، اس کا وزن موجودہ وزن کے حساب سے سوا چار گرام ہے، اس طریقہ سے بیس دینار کا وزن ۸۵ گرام ہوتا ہے اس لئے آج اگر کسی کے پاس ۸۵ گرام سونا ہو اور ایک سال کا وقفہ گزر چکا ہو تو اس پر زکوٰۃ فرض ہے اور اس کو اس میں ڈھائی فیصد یعنی چالیسواں حصہ زکوٰۃ ادا کرنی چاہئے۔

صحابہ کرام سے منقول ہے کہ ہم اللہ کے نبی ﷺ کے زمانہ میں ہر اس چیز میں زکوٰۃ نکالتے تھے، جس کو ہم کاروبار کی نیت سے رکھا کرتے تھے۔

ابو ذرؓ میں حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ: ”کان رسول اللہ ﷺ یأمرنا أن نخرج صدقة مما نعد للبيع“ یعنی رسول اللہ ﷺ کا ہم کو حکم تھا کہ ہم ان چیزوں میں سے زکوٰۃ دیں جن کو ہم بیچنے کی نیت سے رکھتے ہیں۔

قربان جانیئے اس رسول الہی پر جن کی زبان مبارک سے نصاحت و بلاغت کے موتی نکھر ا کرتے تھے، غور فرمائیئے مما نعد للبيع میں ہر وہ چیز داخل ہے جو انسان نفع کی غرض سے رکھتا ہے کہ وقت آنے پر اچھی قیمت میں فروخت ہوگا، اس میں اشیاء کی تفصیل نہیں اور نہ اس کی ضرورت ہے، ہر ذی عقل انسان جس کے دل میں ایمان ہے، اس کے مفہوم کو سمجھ سکتا ہے اور خود فیصلہ کر سکتا ہے۔

آج انسان اپنی پونجی اور سرمایہ کو مختلف طریقوں سے مختلف چیزوں میں لگا رہا ہے، اصل نیت کیا ہے یہ انسان اور اس کا خالق جانتا ہے کہ انسان نے اپنی نجی ضرورت کے لئے ٹرید ا ہے یا کاروبار و نفع کی نیت سے، یہ اللہ سے مخفی نہیں، اور قیامت کے دن انسان اور اللہ کے درمیان کوئی حجاب نہیں ہوگا اور ہر لہر راست حساب و کتاب دینا ہوگا۔

اس لئے ہر انسان کو اپنا محاسبہ کر کے اس پر جو زکوٰۃ عائد ہوتی ہے، اسلامی طریقہ کے مطابق حقدار تک پہنچانا چاہئے، اور حیلہ و بہانہ بنا کر اپنے مال کے ساتھ مخلوط نہیں رکھنا چاہئے، کیونکہ یہ حق اللہ تعالیٰ کی طرف سے عائد کردہ ہے، اگر اس نے زکوٰۃ کی رقم نہ دی، اپنے سرمایہ اور دولت سے الگ نہ کیا یا مکمل نہ دی کچھ دے کر لوگوں سے جھوٹ بول دیا کہ ختم ہو گیا تو اس کو غور کرنا چاہئے کہ زکوٰۃ کی رقم اس کے مال کے ساتھ باقی ہے اور وہ خود اس میں سے کھا رہا ہے، جو اس پر حرام ہے، اور قیامت کے دن اللہ رب العالمین کے سامنے جو دل کے بھید سے واقف ہے اور جو ذرہ ذرہ کا حساب چکائے گا، کیا جواب دے گا۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کو حلال رزق عطا فرمائے اور اسلامی اصولوں پر کاربند ہونے کی توفیق بخشے اور قیامت کے دن کی رسولی سے بچائے، آمین۔

آگے زکوٰۃ کے نصاب کا مختصر حساب بیان کیا جاتا ہے، امید ہے کہ یہ سمجھنے کے لئے کافی ہوگا۔

(۱) چاندی: اس کا نصاب پانچ اوقیہ ہے، اور سال گزرنا شرط ہے۔

اوقیہ: ایک اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا تھا، پانچ اوقیہ برابر دو سو درہم ہوا۔ ONCIA یونان کی ایجاد ہے جو ایک خاص وزن کا نام تھا، جب رومی مصر پر قابض ہوئے تو وہاں اس کا رواج ہوا، پھر مصر و شام کے راستہ عرب کے تجارتی مرکز اور مدینہ لائے۔ نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں یہ معروف تھا، حدیث کی کتابوں میں ازواج مطہرات کی مہر ساڑھے بارہ اوقیہ بتائی گئی ہے یعنی $۵/۱۲ \times ۳۰ = ۵۰۰$ درہم۔

ایک درہم کا وزن $۲/۹۷۵$ گرام بتایا گیا ہے اس طرح ایک اوقیہ کا وزن $۲/۹۷۵ \times ۳۰ = ۱۱۹$ گرام ہوا۔ اس لئے چاندی کا نصاب $(۱۱۹ \times ۵ =) ۵۹۵$ گرام چاندی ہے۔

اگر کسی کے پاس ۵۹۵ گرام یا اس سے زیادہ خالص چاندی ہو اور سال گزر چکا ہو تو اس پر ڈھائی فیصد یا چالیسواں حصہ زکوٰۃ ہے۔

مثلاً اگر خالص چاندی کا دام بازار میں :- ۸۰۰۰ روپیہ کیلو ہے تو ۵۹۵ گرام چاندی کا دام بحساب ایک گرام برابر - $۵۹۵ \times ۸ = ۴۷۶۰$ روپیہ ہوا اور اس پر ڈھائی فیصد یعنی - ۱۱۹ روپیہ زکوٰۃ کی رقم ہوئی۔

اور یہی مذکورہ مقدار اموال تجارت کی زکوٰۃ کا بھی نصاب ہے، یعنی جس کے پاس ۵۹۵ گرام خالص چاندی کی قیمت کے برابر پونجی یا سرمایہ ہو اور سال گزر چکا ہو، تو اس کے سرمایہ میں ڈھائی فیصد یا چالیسواں حصہ زکوٰۃ ہے، جس کی تفصیل آگے اموال تجارت کے نصاب میں (صفحہ ۳۱ پر) بیان کی گئی ہے۔

(۲) سونا: اس کا نصاب بیس مثقال ہے اور سال گزرنا شرط ہے۔

مثقال ثقل (بمعنی وزن) سے مشتق ہے، اور قرآن مجید میں یہ لفظ کئی جگہ مذکور ہے، یہ لفظ خاص وزن کے لئے بولا جاتا تھا، قیصر نیرون نے اسی وزن کے برابر خالص سونا کا سکہ ڈھالا جس کا نام Denarius Aurus رکھا، یہی سکہ مصر، شمالی افریقہ اور ایشیائے صغریٰ و جزیرہ عرب میں رائج ہوا اور عرب دنیا میں دینار کے نام سے مشہور ہوا، جس کا وزن مواچار گرام تھا۔ نبی کریم ﷺ نے اسی سکہ کو جو مکہ میں مشہور تھا معیار بنایا ہے۔

عبدالملک بن مروان نے اپنے دور حکومت میں دمشق میں سکہ ڈھالنے کی فیکٹری بنائی اور جو پہلا اسلامی سکہ ڈھال کر رائج کیا وہ دینار بھی اسی وزن کا تھا۔

لہذا سونا کا نصاب بیس مثقال یا بیس دینار برابر $(۲۵/۲۰ \times ۲۰ =) ۸۵$ گرام ہے۔

اگر کسی کے پاس ۸۵ گرام یا اس سے زائد خالص سونا ہو اور سال گزر چکا ہو، تو اس پر ڈھائی فیصد یا چالیسواں حصہ زکوٰۃ ہے۔

سونے و چاندی کے بارے میں یہ بات واضح رہنا چاہئے کہ یہ دھاتیں کسی شکل میں بھی ہوں ان پر زکوٰۃ ہے، اس میں وہ گہنہ بھی شامل ہے جس کو لوگ بنوا کر رکھے رہتے ہیں اور وہ بھی جو استعمال میں ہو، کیونکہ اللہ کے نبی ﷺ نے عورتوں کے ہاتھ میں کنکین اور کان میں ہالی کے بارے میں فرمایا تھا کہ اگر اس کی زکوٰۃ ادا نہیں کی جاتی تو یہ کنز میں شمار ہوگا جس کے بارے میں قرآن مجید میں وعید آئی ہے۔

چنانچہ ابو داؤد میں عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ سے روایت ہے کہ ایک عورت اپنی بچی کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئی، بچی کے ہاتھ میں سونے کے کنکین تھے۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: ”أتعطين زکوٰۃ هذا قالت لا قال أیسرک أن یسرک اللہ بہما یوم القیامۃ سوارین من نار؟ قال فخلعتہما فألقتهما إلی النبی ﷺ وقالت ہما للہ ورسولہ“۔ یعنی کیا تم اس کی زکوٰۃ دیتی ہو؟ اس نے کہا نہیں! تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا تمہیں یہ پسند ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کے بدلہ میں تمہیں آگ کے دو کنکین پہنائے؟ یہ سن کر اس عورت نے وہ دونوں کنکین اتار دیئے، اور نبی کریم ﷺ کو پیش کر دیا کہ یہ اللہ اور اس کے رسول کے لئے ہیں۔ دوسری حدیث ابو داؤد، دارقطنی، حاکم اور بیہقی کی ہے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے اور دیکھا کہ میرے ہاتھ میں چاندی کے چھلے ہیں تو پوچھا عائشہ یہ کیا ہے؟ میں نے کہا یا رسول اللہ میں نے یہ اس لئے پہنے ہیں تاکہ آپ کے سامنے زحمت کروں تو آپ ﷺ نے فرمایا: أنتؤدین زکاتہن؟ قالت لا أو ما شاء اللہ قال ہو حسبک من النار۔ (یعنی) کیا تم ان کی زکوٰۃ ادا کرتی ہو؟ کہا نہیں آپ نے فرمایا پھر تو یہ تمہارے لئے (جہنم کی) آگ کے واسطے کافی ہے۔

تیسری حدیث ابو داؤد کی ہے ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں میں سونے کا زیور پہن لیا کرتی تھی اس سلسلہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ کیا یہ کنز ہے؟ تو آپ نے فرمایا: ما بلغ أن تؤدی زکوٰۃ فزکی فلیس بکنز۔ (یعنی) جو زکوٰۃ کی مقدار (نصاب) کو پہنچ جائے اور زکوٰۃ ادا کر دی جائے تو یہ کنز نہیں ہے۔ امید ہے یہ تین روایتیں مسئلہ کی وضاحت کے لئے کافی ہیں۔

عہدے اور منصب کا اسلامی تصور

مولانا اسعد اعظمی / استاذ جامعہ سلفیہ

(۳)

منصب سے دور رہنے کی تلقین:

احادیث نبویہ سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حتی الامکان آدمی کو منصب سے دور رہنا چاہیے اور اس سے بچنے کی کوشش کرنا چاہیے اور ایسا اس لئے کہ آدمی اگر منصب کی ذمہ داریوں کو بطریق احسن نبھانہ سکا تو اللہ کی گرفت میں آجائے گا، چند حدیثیں ملاحظہ ہوں:

”عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إنكم ستحرصون على الإمارة، وستكون ندامة يوم القيامة“ (1)

تم لوگ یقیناً حکومت اور امارت کی حرص کرو گے (لیکن یاد رکھو) یہ قیامت والے دن ندامت کا باعث ہوگی۔

”عن أبي ذر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا أبا ذر إني أراك ضعيفاً، وإني أحب لك ما أحب لنفسي. لا تأمرنَّ على اثنين، ولا تولينَّ مال يتيم. (2)

اے ابو ذر! میں تجھے کمزور دیکھتا ہوں اور میں تیرے لئے وہی پسند کرتا ہوں جو اپنے لئے پسند کرتا ہوں (اس لئے میری نصیحت یہ ہے کہ) تو دو آدمیوں پر کبھی حاکم نہ بننا اور نہ کسی یتیم کے مال کا نگران بننا۔

”وعن أبي ذر رضي الله عنه أيضا قال: قلت يا رسول الله ألا تستعلمني؟ فضرب بيده على منكبي ثم قال: يا أبا ذر إنك ضعيف، وإنها أمانة، وإنها يوم القيامة خزى و ندامة، إلا من أخذها بحقها وأدى الذي عليه فيها. (3)

حضرت ابو ذر سے روایت ہے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ! کیا آپ مجھے کسی جگہ کا عامل (عہدیدار) نہیں بنادیتے؟

(۱) رواہ البخاری والنسائی و احمد۔

(۲) رواہ مسلم والیوؤدود والنسائی۔

(۳) رواہ مسلم و احمد۔

آپ نے اپنا ہاتھ میرے کندھے پر مارا اور فرمایا: اے ابوذر! تو کمزور ہے اور یہ (منصب) ایک اہم امانت ہے۔ یہ قیامت کے دن رسوائی اور ندامت کا باعث ہوگا، سوائے اس شخص کے جو اسے حق کے ساتھ (اہلیت کی بنیاد پر) حاصل کرے اور ان ذمہ داریوں کو پورا کرے جو اس کی بابت اس پر عائد ہوتی ہیں۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہوتا ہے کہ عہدہ و منصب تو ایک اہم انسانی ضرورت ہے اور اسی کے ذریعہ دین و دنیا کے بہت سارے امور کو منظم کیا جاتا ہے اور فتنہ و خلفشار کو روکا جاتا ہے تو شریعت ایسے اہم کام سے نفرت کیوں دلا رہی ہے اور اسے آدمی کے لئے دنیا و عقبی میں رسوائی و ہلاکت کا سبب کیوں قرار دے رہی ہے۔ حضرت ابوذر کی مذکورہ دوسری روایت بذات خود اس سوال کے جواب پر مشتمل ہے، کیونکہ اس روایت کے آخر میں کہا گیا ہے۔ ”إلا من أخذها بحقها وأدى الذى عليه فيها“۔

یعنی منصب فی نفسہ بری چیز نہیں ہے بلکہ خارجی عوامل اس کے اندر خرابی پیدا کرتے ہیں، اور چونکہ یہ خرابی آدمی کے دین و ایمان کے لئے بڑی ہلاکت خیز ہے اس سے حتی الامکان بچنے کی تلقین کی گئی ہے، ساتھ ہی اہل منصب کو اس تلقین کے ذریعہ حذر و احتیاط کا پہلو اختیار کرنے کی رہنمائی بھی کی گئی ہے۔

مذکورہ حدیث میں کہا گیا ہے کہ اگر آدمی منصب کو برحق طور پر لیتا ہے اور اس کے تقاضوں کو پورا کرتا ہے تو اس وعید کا اس پر اطلاق نہیں ہوگا۔ برحق طور پر منصب لینے کا مطلب یہ ہے کہ آدمی اس منصب کی صلاحیت رکھتا ہو اور جائز طریقے سے اسے حاصل کیا ہو، پھر اس کے ساتھ منصب کے تقاضوں اور تمام ذمہ داریوں کو پورا بھی کرتا ہو، اس کا مطلب یہ ہوا کہ آدمی اگر منصب کی اہلیت نہیں رکھتا اور اس کو حاصل کر بیٹھتا ہے، یا اہلیت کے ساتھ حاصل کیا مگر اس کے بعد منصب کی ذمہ داریوں کی ادائیگی میں کوتاہی کی تو وہ عند اللہ ماخوذ ہوگا۔

شیخ محمد بن علان فرماتے ہیں: ”فالذم محمول على الأهل للولاية اذا لم يعدل فيها، أو على غير الأهل، أما الأهل لها اذا وليها وعدل فيها فله فضل عظيم وأجر جسيم“۔ (4)

یعنی عہدہ حاصل کرنے کی ممانعت یا مذمت اس صورت میں ہے جب آدمی عہدہ کا اہل ہو مگر اس میں انصاف نہ کرتا ہو، یا یہ کہ سرے سے عہدہ کا اہل نہ ہو، رہا وہ شخص جو عہدہ کا اہل ہو اور اسے لینے کے بعد انصاف سے کام لے تو اس کا بڑا فضل اور اس کے لئے اجر کثیر ہے۔

امام نووی فرماتے ہیں: ”هذا الحديث أصل عظيم في اجتناب الولايات.....“ (5)

یعنی یہ حدیث مناصب سے بچنے کے سلسلے میں اصل عظیم کی حیثیت رکھتی ہے خاص طور سے اس شخص کے لئے جو ان مناصب کی ذمہ داریوں کو پورا کرنے سے کمزور ہو، اور رسوائی اور ندامت اس شخص کے حق میں ہے جو منصب کا اہل نہ ہو، یا اہل ہو لیکن عدل سے کام نہ لے تو اللہ تعالیٰ اس کو قیامت کے دن ذلیل و رسوا کرے گا اور یہ شخص اس دن اپنے کئے پر پچھتائے گا۔ البتہ جو شخص منصب کا اہل ہوگا اور عدل کرے گا تو اس کے لئے فضل عظیم ہے۔

اس تعلق سے چند حدیثیں مزید ملاحظہ ہوں:

”عن أبي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: مامن رجل يلي أمر عشرة فما فوق ذلك: الا أتى الله مغلولاً يده الى عنقه، فكه بره أو أوثقه اثمه، أولها ملامة، وأوسطها ندامة، وآخرها خزي يوم القيامة. (6)

یعنی جو شخص دس یا اس سے زیادہ آدمیوں کا ذمہ دار بنا ہو اللہ تعالیٰ کے پاس اس حال میں آئے گا کہ اس کا ہاتھ اس کی گردن سے بندھا ہوگا، اب اس کی نیکی اس کو کھول دے گی یا اس کا گناہ اس کو اور مضبوط باندھ دے گا، اس عہدہ کا آغاز ملامت سے ہوتا ہے، اور اس کے درمیان ندامت ہوتی ہے اور اس کا اختتام قیامت کے دن کی رسوائی پر ہوتا ہے۔

”عن أبي هريرة ما من أمير عشرة الا وهو يؤتى به يوم القيامة مغلولاً حتى يفكه العدل أو يوبقه الجور. (7)

اگر کوئی شخص دس لوگوں کا بھی ذمہ دار ہے تو اسے قیامت کے دن جکڑ کالایا جائے گا، یہاں تک کہ انصاف اس کو آزاد کرادے یا ظلم اس کو ہلاکت میں ڈال دے۔

عن عوف بن مالك ”ان شئتم أنبأتكم عن الامارة، وما هي، أولها ملامة، وثانيها ندامة، وثالثها عذاب يوم القيامة، الا من عدل“ (8)

اگر تم چاہو تو میں تمہیں منصب کی حقیقت بتلا دوں اس کا آغاز قابل ملامت ہے، دوسرے نمبر پر وہ باعث ندامت ہے اور تیسرے نمبر پر وہ قیامت کے دن کا عذاب ہے، سوائے اس منصب والے کے جو عدل سے کام لے۔

عن انس ”ان الله تعالى سائل كل راع عما استرعاه، أحفظ ذلك أم ضيعه، حتى يسأل

(۶) رواہ احمد، صحیح الجامع الصغیر: ۵۷۱۸۔

(۷) رواہ البیہقی، صحیح الجامع الصغیر: ۵۶۹۶-۵۶۹۵- مشکوٰۃ: ۳۶۹۷۔

(۸) رواہ الطبرانی، صحیح الجامع الصغیر: ۱۴۲۰ (سلسلہ ۱۵۶۲)

الرجل عن أهل بيته“ (9)

یعنی اللہ تعالیٰ ہر ذمہ دار سے اس کے ماتحتوں کے بارے میں سوال کرے گا کہ ان کی حفاظت کیا یا ان کو بربادی کو پہنچایا، یہاں تک کہ آدمی سے اس کے گھر والوں کے بارے میں بھی پوچھے گا۔

”عن أبي هريرة رضي الله عنه لیتمنین أقوام ولوا هذا الأمر أنهم خروا من الثريا، وأنهم لم يلوا شيئاً“ (10)

یعنی ایک وقت ایسا آئے گا کہ منصب والے یہ تمنا کریں گے کہ بھلے وہ آسمان سے گر پڑتے مگر کوئی منصب نہ لیتے۔
منصب قضا سے اجتناب کی خصوصی تلقین:

عام مناصب سے دور رہنے اور ان سے بچنے کی تلقین پر مشتمل مندرجہ بالا احادیث کے علاوہ کچھ ایسی بھی حدیثیں آتی ہیں جن میں خصوصیت کے ساتھ منصب قضا کی خطرناکی کو بیان کیا گیا ہے اور ان سے بچنے کی تعلیم دی گئی ہے۔ چند حدیثیں ملاحظہ ہوں:

۱- ”عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من ولي القضاء فقد ذبح بغير سكين“ (11)

جسے قضا کا منصب دیا گیا گویا اسے بغیر چھری کے ذبح کر دیا گیا۔

۲- ”عن بريدة رضي الله عن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: القضاة ثلاثة، اثنان في النار، وواحد في الجنة، رجل علم الحق ففضى به فهو في الجنة، و رجل قضى للناس على جهل فهو في النار، ورجل عرف الحق فجار في الحكم فهو في النار“ (12)

یعنی قاضی تین طرح کے ہوتے ہیں، دو جہنم میں جائیں گے اور ایک جنت میں، (اس کی تفصیل یہ ہے کہ) جس شخص نے حق جانا اور اسی کے مطابق فیصلہ کیا وہ جنت میں جائے گا، اور جس شخص نے لاعلمی اور جہالت کی حالت میں لوگوں کے درمیان فیصلہ کیا وہ جہنم میں جائے گا، اور جو شخص حق جانتے ہوئے ظلم کرے اور فیصلہ میں نا انصافی کرے وہ بھی جہنم میں جائے گا۔

حضرت بریدہ کی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ منصب قضا بھی مطلقاً ممنوع یا لائق نفرت نہیں ہے بلکہ نا اہلی یا ظلم و زیادتی جیسی خرابیوں کے در آنے کی وجہ سے وہ لائق ملامت اور قابل گرفت ہوا، جیسا کہ دوسری حدیثوں میں بھی اس کی

(۱۰) رواہ احمد، صحیح الجامع: ۵۳۶۰۔

(۹) رواہ النسائي وابن حبان، صحیح الجامع: ۱۷۷۴۔

(۱۲) الجامع، صحیح الجامع الصغیر: ۴۴۲۶۔

(۱۱) ابوداؤد، ترمذی، صحیح الجامع الصغیر: ۶۵۹۴۔

صراحت موجود ہے، چنانچہ عبداللہ بن ابی اونی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”إِنَّ اللَّهَ مَعَ الْقَاضِي مَا لَمْ يَجِرْ عَمْدًا، فَإِذَا جَارَ وَكَلَهُ إِلَى نَفْسِهِ“ (13)

اللہ تعالیٰ قاضی کا ساتھ اس وقت دیتا ہے جب تک وہ قصدِ ظلم و نا انصافی نہ کرے، اور جب وہ نا انصافی کرنے لگتا ہے تو اسے اس کے نفس کے حوالے کر کے چھوڑ دیتا ہے۔

ایک دوسری روایت کے الفاظ اس طرح ہیں:

”إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَعَ الْقَاضِي مَا لَمْ يَجِرْ، فَإِذَا جَارَ تَبَرَأَ مِنْهُ وَ الزَّمَهُ الشَّيْطَانُ“ (14)

اللہ تعالیٰ قاضی کا ساتھ اس وقت تک دیتا ہے جب تک وہ نا انصافی نہ کرے، جب وہ نا انصافی کرنے لگتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے براءت کا اظہار کر دیتا ہے اور شیطان کو اس سے جوڑ دیتا ہے۔

نواب صدیق حسن خان فرماتے ہیں کہ قضاء کے سلسلے میں کچھ روایتیں ترغیب والی آئی ہیں اور کچھ روایتیں ترہیب والی، بلکہ مطلق امارت کے بارے میں۔ جو کہ منصبِ قضاء سے عام ہے۔ ایسی دلیلیں آئی ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ اس سے اجتناب ہی بہتر ہے۔ میری نظر میں ان حدیثوں کے درمیان تطبیق کا معاملہ اشخاص پر موقوف ہے، پس جس شخص کو اپنے اوپر اعتماد ہو کہ وہ حق پر قائم رہے گا اور حق کو عام کرے گا، امارت کے سلسلے میں اس کے اندر کسی طرح کی کمزوری نہیں ہوگی، قضائیں پوری تختی اور طاقت لگا سکے گا، مال سے بچے گا اور طاقتور اور کمزور کے درمیان انصاف کرے گا تو ایسے شخص پر اگر قضا واجب نہ ہو تب بھی اس کے لئے اس میں داخل ہونا اولیٰ ہے، ہاں ایک شرط ہے کہ اس کا وہی درجہ ہو جس کا اعتبار کیا گیا ہے، اور جو ان اوصاف میں کمزور ہو اس کے لئے ترک منصب ہی اولیٰ ہے، بلکہ بسا اوقات یہ ترک اس پر واجب ہو جاتا ہے۔ (15)

علامہ سید سابق نے بھی دونوں قسم کی احادیث کے درمیان اسی طرح تطبیق دی ہے۔ (16)

(جاری)



(۱۳) ابن ماجہ، صحیح الجامع الصغیر: ۱۸۲۶۔

(۱۴) حاکم، مستدرک، صحیح الجامع الصغیر: ۱۸۲۷۔

(۱۵) ظفر اللاضی، ص: ۱۵-۱۶، انظر ايضا: ۱۰۷-۱۱۰۔

(۱۶) ملاحظہ: فقہ السنۃ: ۲۱۶/۳۔

روزے کے احکام

مولانا عبدالکبیر مبارکپوری

استاذ جامعہ سلفیہ، بنارس

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على النبي الكريم . و بعد
انسان کے وجود کا الہی مقصد یہ ہے کہ وہ اپنی ساری زندگی اللہ کا ایک بندہ بن کر گزارے۔ ہر حال میں اپنے رب کی
رضا جوئی میں لگا رہے اور ایسے امور سے کنارہ کش رہے جو اس کی بندگی کو داغ دار کرتے ہوں۔

(وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون)

”میں نے جن و انس کو صرف اس لئے وجود دیا کہ وہ میری بندگی کریں۔“

جس طرح انسانی وجود کا ایک مقصد ہے اسی طرح انسان پر عائد کی گئی پابندیوں اور عبادتوں کے بھی مقاصد ہیں۔ پہلا
اور سب اہم مقصد تو یہی ہے کہ ان عبادت و اعمال کو اظہار بندگی کا نہایت خلوص کے ساتھ ذریعہ بنایا جائے اور انھیں عاجزانہ
کمال کے ساتھ ادا کیا جائے۔

دوسری طرف مقصد یہ بھی ہے کہ ان کے ذریعہ بندوں میں انسانی کمالات پیدا ہوں۔ کوئی بھی عبادت ایسی نہیں ہے
جو ضمیر میں، سوچ و فکر میں کوئی نہ کوئی ایجابی اور مفید اثر نہ پیدا کرتی ہو، بلکہ شاید یہ کہنا بے جا نہ ہوگا کہ بعض عبادت کے مفید
جسمانی و فکری اثرات بھی دیکھے گئے ہیں۔

روزہ بھی ایک عبادت ہے۔ اور اس عمل میں بھی مذکورہ خوبیاں موجود ہیں۔ وہ اگر ایک طرف تقویٰ، للہیت،
خلوص، ہمدردی اور غم گساری جیسے کمالات پیدا کرتا ہے تو دوسری طرف جسمانی طور پر پھرتیلا، چاق و چوبند اور جواں ہمت
بھی بناتا ہے۔

عبادتِ روزہ ان پانچ ستونوں میں سے ہے جن پر اسلام کی بنیاد رکھی گئی ہے اور بطور فریضہ مومنوں کے اوپر عائد
کی گئی ہے۔

(يا ايهاالذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم
تتقون) (سورة البقرة)

”اے مومنو! تمہارے اوپر روزہ فرض کیا گیا ہے جیسے ان لوگوں پر فرض کیا گیا تھا جو تم سے پہلے تھے، تاکہ تم متقی بنو۔“

حدیث میں ہے:

”بنی الاسلام علی خمس : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وحج البيت وصوم رمضان“۔ (مسلم)

”اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر رکھی گئی ہے: شہادت دینا کہ سوائے اللہ کے کوئی معبود نہیں اور یہ کہ محمد ﷺ اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں، نماز قائم کرنا، زکوٰۃ دینا، بیت اللہ کا حج کرنا اور رمضان کے روزے رکھنا۔“
روزہ کی فرضیت پر قرآن اور حدیث کی دلیل کے علاوہ تمام مسلمانوں کا اس بات پر بلا نزاع اتفاق و اجماع ہے کہ روزہ فرض ہے۔

روزہ ایک پُر مشقت عمل ہے۔ انسان کو اس حالت میں کئی ایسی اشد ضرورتوں اور خواہشوں سے دست بردار ہونا پڑتا ہے جن سے دست برداری عام حالات میں سخت دشوار ہے۔ شریعت نے بھی اس پہلو کو نظر انداز نہیں کیا ہے بلکہ کچھ استثنائی حالتوں کا بھی تذکرہ کیا ہے جن میں روزہ فرض نہیں رہ جاتا۔

یہ عبادت اس مسلمان پر فرض کی گئی ہے جو صاحب عقل ہو، بالغ ہو اور اداء و قضاء کی حیثیت سے روزہ رکھنے پر قادر ہو۔ ان سے روزہ کا وجوب اور فرضیت ساقط ہو جاتی ہے جن کی عقل میں اختلال ہو یا وہ ایسی عمر میں جو شعور و ادارک کی اور ذمہ داری کی عمر نہیں ہے۔ ان پر روزہ اس وقت واجب ہوگا جب یہ عارضی حالت دور ہو جائے۔

”رفع القلم عن ثلاث ، عن الصبی حتی یبلغ وعن المجنون حتی یفیک وعن النائم حتی یستیقظ۔“ ”تین طرح کے لوگوں کو ذمہ داری سے سبکدوش کر دیا گیا ہے۔ بچوں کو جب تک کہ بالغ نہ ہو جائیں، پاگلوں کو جب تک کہ درست نہ ہو جائیں اور سوائے ہوئے لوگوں کو جب تک کہ بیدار نہ ہو جائیں۔“ (حدیث)

اسی طرح جو روزہ پر قدرت نہ رکھتے ہوں یا جن کو کافی مشقت کا سامنا ہو ان سے بھی روزہ کی فرضیت ساقط ہے۔ ان کو اجازت ہے کہ روزہ نہ رکھیں اور مسکین کو کھانا کھلا دیں۔

ماہ رمضان کی ابتداء:

(فمن شهد منكم الشهر فليصمه) (قرآن)

”تم میں سے جو مہینہ پائے اسے مہینہ کا روزہ رکھنا ہوگا۔“

مذکورہ آیت سے مہینہ بھر کے روزہ کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔ مہینہ کا آغاز اور انجام نئے چاند کا نکلنا ہے۔ لہذا چاند دیکھ کر یا دوسرے لفظوں میں مہینہ کے آغاز کی تصدیق ہونے پر ہی روزہ رکھا جائے گا۔

”صوموا لرؤیتہ و أفطروا لرؤیتہ“ (حدیث)

”چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر عید مناؤ۔“ (بخاری مسلم)

”فان غم علیکم فأكملوا عدة شعبان ثلاثین۔“ (بخاری مسلم)
 ”اگر تمہارے لئے فضا ابر آلود ہو جائے تو شعبان کی تعداد تیس دن پورے کرو۔“
 فضا کی آلودگی کبھی بھی ہو سکتی ہے۔ اس غیر یقینی صورت حال کے پیش نظر کیا یہ درست ہوگا کہ روزہ جیسی اہم عبادت کے لئے اس بات کا اہتمام کیا جائے کہ ۲۹ شعبان کو بھی بطور احتیاط رمضان کی نیت سے روزہ رکھ لیا جائے؟ شریعت میں اس احتیاط کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔ بلکہ مذکورہ حدیث ایسی صورت حال میں شعبان کے تیس دن پورے کرنے کی تاکید کرتی ہے۔ دوسری طرف شک کے دن کے روزہ ممنوع بھی قرار دیا گیا ہے۔

”نهی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن صوم یوم الشک۔“ (حدیث)
 ”نبی ﷺ نے شک کے دن کا روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔“

غرض اس مبینہ احتیاط سے اوپر مذکور تینوں حدیثوں کی مخالفت لازم آتی ہے جو کسی طرح بھی ایک مسلمان کے لئے درست نہیں قرار دی جاسکتی۔ بلکہ اس مزعومہ احتیاط سے ”نیکی برباد گنہ لازم“ کا خطرہ پیدا ہو جاتا ہے۔ فضا کی آلودگی کی وجہ سے پہلا روزہ نہ رکھا جاسکے تو بعد میں اس کی قضا دے دی جائے گی۔

(فعدة من ایام اخر) (قرآن)

”چھوٹے ہوئے روزوں کی تعداد دوسرے دنوں میں پوری کی جائے۔“

نیت:

کسی بھی عبادت کے لئے عزم و ارادے کا شامل ہونا نہایت ضروری ہے۔ عمل اگر نیت و ارادہ سے خالی ہے تو وہ محض ایک عمل ہے جو اعضاء و جوارح کی حرکت سے عمل میں آگیا ہے۔ جناب باری تعالیٰ میں عبادت کہے جانے کا مستحق نہیں ہے۔

”انما الأعمال بالنیات“ (بخاری و مسلم)

”اعمال کا اعتبار نیتوں سے ہوتا ہے۔“

محض سحری کر لینا، بھوکے رہ لینا اور افطار کر لینا روزہ نہیں ہے جب تک کہ یہ عمل عبادت کی نیت سے نہ ادا کیا جائے۔ بلکہ روزہ کی نیت کے لئے تو اتنا اہتمام ہے کہ نہ صرف نیت کی جائے گی بلکہ ہر دن کے روزہ کے لئے الگ سے نیت ضروری ہے۔

”من لم یبیت الصیام قبل الفجر فلا صیام له“ (خمسة)

جس نے فجر سے پہلے روزہ رکھنے کی نیت نہیں کی اس کا روزہ درست نہیں۔

سحری:

سب سے پہلا عمل سحری کرنا ہے۔ سحری کرنے کی تاکید کی گئی ہے اور خیر و برکت کا ذریعہ بنائی گئی ہے۔ یہ ایسا عمل ہے

جو روزہ جیسی پر مشقت عبادت کے لئے معاون بھی ہے اور ہمارے وغیروں کے درمیان وجہ امتیاز بھی۔
 ”تسحرُوا فان فی السحور بركة“ ”سحری کیا کرو۔ بے شک سحری میں برکت ہے۔“ (بخاری و مسلم)
 ”فصل ما بین صیامنا و صیام اهل الكتاب أكلة السحر۔“
 ”ہمارے اور اہل کتاب کے درمیان سحری کا کھانا وجہ امتیاز ہے۔“

سحری میں تاخیر کو افضل قرار دیا گیا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل تاخیر ہی تھا۔ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:
 ”تسحرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قمنا الى الصلاة (قال أتى:) قلت: كم كان بين الأذان و السحور؟ قال: قدر خمسين آية۔“
 ”ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سحری کھائی پھر نماز کو چلے گئے۔ انس رضی اللہ عنہ نے کہا: اذان اور سحری میں کتنا فاصلہ تھا؟ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے کہا: اتنا جتنے میں پچاس آیتیں پڑھی جاسکیں۔“
افطار:

روزہ کا آخری عمل افطار ہے۔ آفتاب غروب ہوتے ہی افطار کر لینے کا حکم دیا گیا ہے اور تاخیر کو غیر پسندیدہ قرار دیا گیا ہے۔ اس لئے غیر ضروری احتیاط سوائے بے جا تکلف کے اور کچھ نہیں۔ مومن کی یہی شان ہے کہ شریعت کے ہر حکم پر اس کی منشا کے مطابق بلا تردد اور بغیر شک عمل کرے۔

”لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر“ (بخاری و مسلم)
 ”لوگ برابر خیر میں رہیں گے جب تک افطار میں جلدی کرتے ہیں گے۔“
 حدیث قدسی میں ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”أحب عبادة الى أعجلهم فطرا“۔ (ترمذی)
 ”میرے نزدیک میرا محبوب بندہ وہ ہے جو افطار میں جلدی کرتا ہے۔“

ماہ رمضان میں روزہ نہ رکھنے کا حکم:

جیسا کہ عرض کیا گیا، حالت روزہ میں بہت سے ایسے امور ترک کرنے پڑتے ہیں جن کا عام حالات میں ترک کرنا سخت دشوار ہوتا ہے۔ پھر دوسری طرف انسان مختلف عوارض کا نشانہ بھی بنتا رہتا ہے۔

اس لئے شریعت نے اس پہلو کو بھی مد نظر رکھا ہے اور ایسی استثنائی حالتیں ذکر کی ہیں جن میں مکلف کے لئے یہ عبادت واجب نہیں رہ جاتی۔ بلکہ بعض حالات میں ممنوع تک ہو جاتی ہے۔

چنانچہ سفر کی مشقت کو دیکھتے ہوئے مسافر کے لئے مباح ہے کہ وہ روزہ چھوڑ دے اور بعد میں قضا کر لے۔

اسی طرح حاملہ، دودھ پلانے والی عورت اور مریض کو خطرہ ہو تو ان کے لئے بھی افطار مباح ہے۔

حائضہ اور نفاس والی عورت پر افطار واجب قرار دیا گیا ہے۔ اگر ایسی حالت میں روزہ رکھا گیا تو نہ صرف یہ کہ وہ ایک لغو کام ہوگا بلکہ ترک واجب کا گناہ بھی لازم آئے گا اور حکم الہی کی نافرمانی کا وبال بھی۔

قرآن کا ارشاد ہے: (فمن كان منكم مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر) ”تم میں جو مریض ہو یا حالت سفر میں ہو تو (روزہ چھوڑ سکتا ہے اور چھوڑے ہوئے روزوں کی) تعداد دوسرے دنوں میں (پوری کر لی جائے گی۔“)

حدیث میں ارشاد ہوا:

”ہی رخصة من الله فمن أخذ بها فحسن و من أحب أن يصوم فلا جناح عليه۔“

”سفر میں روزہ چھوڑ دینا اللہ کی جانب سے ایک رخصت ہے، جس نے رخصت پر عمل کیا تو عمدہ بات ہے اور جو روزہ رکھنا پسند کرے تو اس کے لئے حرج نہیں۔“

دوسری حدیث ہے: ”أليس اذا حاضت لم تصل و لم تصم؟“ (بخاری و مسلم)

”کیا ایسا نہیں ہے کہ عورت جب حیض میں مبتلا ہوتی ہے تو نماز روزہ چھوڑ دینا پڑتا ہے؟“

بعض فطری ضرورتیں ایسی ہوتی ہیں جن کو پورا کرنے کے لئے انسان کو خواہش کرنے کی حاجت نہیں ہوتی۔ بلکہ فطری طور پر تقاضا ہوتا ہے۔ جیسے کھانا پینا وغیرہ۔ اگر ان ضرورتوں سے انسان کو عارضی طور پر روک دیا جائے تو اس بات کا بہت زیادہ امکان ہے کہ فطری ضرورت کا تقاضا عقل پر غالب آجائے اور انسان پابندی کو بھلا بیٹھے جو اس پر عارضی طور سے عائد کی گئی تھی۔ روزہ کی حالت بھی کچھ اسی حالت سے مطابقت رکھتی ہے۔

شریعت نے اس پہلو کو بھی نظر انداز نہیں کیا ہے بلکہ بھول چوک کو کالعدم قرار دیا ہے۔ ”وذلك من فضل الله العظيم۔“

ارشاد نبوی ہے:

”من نسي وهو صائم فأكل أو شرب فليتم صومه فانما أطعمه الله و سقاه۔“ (بخاری و مسلم)

”جو حالت روزہ میں بھول بیٹھے اور کچھ کھاپی لے تو اسے اپنا روزہ پورا کرنا چاہئے۔ اسے اللہ نے کھلا پلا دیا ہے۔“

نفل روزے

ارشاد نبوی ہے:

”ان أول ما يحاسب الناس به يوم القيامة من أعمالهم الصلاة۔ قال: يقول ربنا جل وعز لملائكته وهو أعلم: انظروا في صلاة عبدی أتمها أم نقصها؟ فان كانت تامة كتبت له تامة، و ان كان انتقص منها شيئا قال: انظروا هل لعبدی من تطوع؟ فنا كان له تطوع قال: أتموا لعبدی فريضة من تطوعه۔ ثم توخذ الأعمال على ذاكم۔“ (ابوداؤد)

”لوگ قیامت کے دن سب سے پہلے اپنے جس عمل کا حساب لئے جائیں گے، نماز ہے۔ فرمایا: ہمارا رب جل وعز اپنے فرشتوں سے فرمائے گا۔ جب کہ وہ زیادہ جان کا رہے: میرے بندے کی نماز میں نظر ڈالو، اسے پورا کیا ہے یا کمی کی ہے؟ اگر مکمل ہوگی تو مکمل لکھی جائے گی۔ اگر اس میں کچھ کمی کی ہوگی تو فرمائے گا: دیکھو میرے بندے کے لئے نفل ہے؟ اگر اس کے لئے نفل ہوگی تو فرمائے گا: میرے بندے کے لئے اس کے فرض کو اس کی نفل سے مکمل کر دو۔ پھر سارے اعمال کا اسی طرز پر حساب لیا جائے گا۔“

جن امور سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے

۱- قصداً کچھ کھاپی لینا، چاہے کم ہو یا زیادہ۔

(وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر، ثم أتموا الصيام الى الليل) (قرآن)

”اور کھاتے اور پیتے رہو یہاں تک کہ فجر میں صبح کی سفید دھاری رات کی کالی دھاری سے (الگ ہو کر) تم کو صاف دکھائی دینے لگے۔ پھر روزے کو رات تک (لے جا کر) پورا کرو۔“

۲- جماع کرنا۔ ”جاء رجل فقال: هلكت يا رسول الله : قال: وما أهلك ؟ قال: وقعت على امرأتی فی رمضان..... الخدیث۔

”ایک آدمی آیا اور کہا: اے اللہ کے رسول میں برباد ہو گیا۔ فرمایا: کس چیز نے تمہیں برباد کیا؟ کہا: رمضان میں میں اپنی بیوی سے مل بیٹھا۔ (بخاری مسلم)

چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کفارہ کا حکم دیا۔ ایسے آدمی کے اوپر قضاء بھی ہے اور کفارہ بھی۔ اور کفارہ یہ ہے کہ گردن آزاد کرے۔ استطاعت نہ ہو تو دو مہینہ مسلسل روزہ رکھے۔ نہ رکھ سکتا ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔

۳- دانستہ قے کرنا۔ ”من استقاء فعليه القضاء۔“ جو دانستہ قے کرے اس کے ذمہ قضا ہے۔ (خمسہ)

۴- حقہ بیڑی پان وغیرہ کا استعمال۔ اللہ تعالیٰ نے حدیث قدسی میں فرمایا: یدع شهوته و طعمه من أجلی (مسلم)

روزہ دار میری خاطر اپنی خواہش اور کھانا چھوڑ دیتا ہے۔

۵- قصداً ناک میں اس طرح پانی چڑھانا کہ حلق سے اتر جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”أسبغ

الوضوء و خلل بين الأصابع وبالغ في الاستنشاق إلا أن تكون صائماً۔“ (أربعة صححہ ابن خزيمة) وضو مکمل طور پر کیا کرو، انگلیوں کے درمیان خال کرو۔ ناک میں پانی چڑھاؤ تو مبالغہ سے کام لو (الایہ کہ روزے سے ہو۔

وصلى الله على محمد وآله وصحبه أجمعين والحمد لله رب العالمين۔

تراویح: فضیلت و اہمیت اور حقیقت

ڈاکٹر رحمت اللہ السلفی

ماہ رمضان گونا گوں خوبیوں اور بے پناہ برکتوں و عظمتوں کا مہینہ ہے، اسی مہینہ میں قرآن مقدس کا نزول ہوا، اسی مہینہ میں شب قدر ہے جس کی عبادت ہزار مہینوں کی عبادت سے بہتر ہے، اسی مہینہ میں جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور جہنم کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں، اسی مہینہ میں آپ ﷺ بکثرت ذکر و اذکار، عبادت و ریاضت اور تلاوت کلام پاک میں مشغول رہتے تھے، یہ وہ مہینہ ہے جس کی نفلی عبادت فرض کے برابر قرار پائی، ان نفلی عبادات میں ایک تراویح بھی ہے جس کا آپ نے خاصا اہتمام کیا اور امت کو ترغیب دی، ذیل میں تراویح کی فضیلت و اہمیت اور حقیقت بیان کرنے کی کوشش کی جارہی ہے۔

تراویح کا معنی و وجہ تسمیہ:

حافظ ابن حجر (۸۵۲ھ) فرماتے ہیں کہ تراویح ترویجہ کی جمع ہے جس کے معنی ایک مرتبہ آرام کرنا جیسے ایک مرتبہ سلام کو تسلیمہ کہا جاتا ہے اور رمضان میں تراویح کی باجماعت نماز کو تراویح اس لئے کہا جاتا ہے کہ شروع میں صحابہ کرام جب نماز پڑھتے تھے تو ہر دو سلام کے درمیان آرام کرتے تھے، امام محمد بن نصر مروزی نے قیام اللیل میں لیٹ بن سعد سے یہ قول نقل کیا ہے کہ صحابہ کرام اتنی دیر تک آرام کرتے تھے کہ آدمی باسانی ایک دو رکعت پڑھ لے۔ (فتح الباری ۴/۲۵۰)

تراویح کی مشروعیت و حکم:

قرآن کریم وحدیث رسول ﷺ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ تراویح کی نماز شریعت اسلامیہ میں مشروع ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿يَا أَيُّهَا الْمِزْمَلُ، قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (المزمل: ۱-۲) اور ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾ (الاسراء: ۷۹) اور حدیث رسول ﷺ ہے: ”من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه“ جس نے ایمان و تصدیق کی بنیاد پر اجر و ثواب کی امید میں قیام رمضان کیا اس کے سابقہ گناہ بخش دیئے جائیں گے۔ (صحیح بخاری، صلاة التراویح ۴/۲۵۰ و مسلم، الصلاة ۵/۳۹ مع النووی)

جہاں تک اس کے حکم کا معاملہ ہے تو یہ فرض ہے نہ واجب بلکہ سنت موکدہ ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے

تراویح کی نماز مسجد میں پڑھی، دوسرے لوگوں نے بھی باجماعت پڑھی، پھر آپ کے ساتھ دوسری رات بہت سے لوگوں نے نماز پڑھی، تیسری رات بھی آپ نے بہت سے لوگوں کے ساتھ باجماعت پڑھی، چوتھی رات اتنے لوگ اکٹھے ہو گئے مسجد تنگ ہو گئی، لیکن آپ اس رات نماز کے لئے نکلے ہی نہیں، بالکل فجر کی نماز کے لئے تشریف لائے، نماز کے بعد آپ نے فرمایا: ”قد رأیت الذی صنعتہ فلم یمنعنی من الخروج الیکم الا انی خشیت أن تفرض علیکم“ میں نے تمہاری آماؤگی و دلچسپی کو دیکھا لیکن کمرے سے اس لئے نہیں نکلا کہ کہیں تراویح کی نماز تم پر فرض نہ ہو جائے پھر تم اس کو ادا نہ کر سکو۔ (صحیح بخاری، صلاۃ التہجد ۱۰۳/۱ مع الفتح صحیح مسلم، المساجد ۶۱۶/۱ مع النووی)

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے: ”کان رسول اللہ ﷺ یرغب فی قیام رمضان من غیر أن یأمرهم فیہ بعزیمۃ“ آپ ﷺ قیام رمضان کی ترغیب دیتے تھے لیکن واجبی طور پر نہیں کہتے تھے بلکہ ندب و ترغیب کے طور پر فرماتے تھے۔ (صحیح مسلم، المساجد ۶۱۶/۱ مع النووی) حضرت عائشہؓ کا بیان ہے: ”فصار قیام اللیل تطوعا بعد فریضۃ“ قیام اللیل فرضیت کے بعد مندوب ہو گیا۔ (صحیح مسلم، صلاۃ المسافر ۶۲۶/۱ مع النووی)

تراویح کی فضیلت:

تراویح کی فضیلت متعدد احادیث میں وارد ہے، امام بخاری (۲۵۶ھ) نے باب فضل من قام رمضان کے تحت چھ حدیثیں نقل کی ہیں، اسی طرح امام مسلم (۲۶۱ھ) نے متعدد حدیثیں نقل کی ہیں، قیام اللیل کے نام سے مستقل کتاب امام محمد بن نصر مروزی نے لکھی ہے جس میں متعدد احادیث کو جمع کیا ہے ان احادیث میں سے چند بطور نمونہ نقل کرتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہؓ کی مشہور حدیث: ”من قام رمضان ایمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه“۔ (تخریج گذرگئی)

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں: ”ما کان یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدى عشرة رکعة یصلی أربعا فلا تسأل عن حسنہن وطولہن ثم یصلی أربعا فلا تسأل عن حسنہن وطولہن ثم یصلی ثلاثا“ آپ ﷺ رمضان وغیر رمضان میں گیارہ رکعتوں سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے، چار رکعت پڑھتے تھے تم ان کے حسن و طول کے بارے میں نہ پوچھو، پھر چار پڑھتے تھے ان کے حسن و طول کا کیا کہنا پھر تین رکعت و تر پڑھتے تھے۔ (صحیح بخاری، صلاۃ التراويح ۲۵۱/۴ مع الفتح صحیح مسلم، المسافرین ۶۱۶/۱ مع النووی)

حضرت ابو ذرؓ کی حدیث ہے: قیام اللیل امام کی اقتداء میں کیا جائے تو پوری رات کے قیام کا ثواب ملتا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۲/۹۰۲ سندہ صحیح صلاۃ التراويح ص ۱۵)

تراویح کی فضیلت ہی تھی کہ نبی امیؐ خود جاگتے تھے اور دوسروں کو بھی جگاتے تھے، جیسے حضرت علیؓ وفاطمہؓ کو جگایا تھا۔
(صحیح بخاری، التہجد ۳/۱۰۳ مع الفتح)

تراویح کی اہمیت:

سابقہ سطور میں تراویح کی جو فضیلت بیان کی گئی ہے اور قیام اللیل کے سلسلے میں جو دیگر حدیثیں وارد ہیں ان سے تراویح کی اہمیت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے، فی نفسہ سنن و نفل عبادات کی مذہب اسلام میں کافی اہمیت ہے، صرف سنن رواتب کے بارے ہے کہ جو دن رات میں ۱۲ رکعتیں سنت پڑھے اس کے لئے جنت میں ایک گھر تیار ہوگا۔ (صحیح مسلم، المساجد ۶/۶ مع النووی) اس کے علاوہ تحیۃ المسجد اور مغرب سے پہلے دو رکعت، سفر سے آنے پر دو رکعت کی کافی فضیلت و اہمیت ہے، نفل عبادات مطلقاً محبت الہی کا ذریعہ ہیں، حدیث قدسی ہے: ”ما تقرب الی عبدی بشیء أحب الی مما افترضتہ علیہ وما یزال عبدی یتقرب الی بالنوافل حتی أحبه فاذا أحببتہ کنت سمعہ الذی یسمع بہ وبصرہ الذی یبصر بہ ویدہ الذی یبطش بہ ورجلہ الذی یمشی بہا“ بندہ فرائض کی ادائیگی کر کے میری قربت حاصل کرے، مجھے زیادہ محبوب ہے اور میرا بندہ نوافل کے ذریعہ برابر میری قربت حاصل کرتا ہے یہاں تک کہ میں اس سے محبت کرنے لگتا ہوں اور جب میں اس سے محبت کرتا ہوں تو اس کا کان ہو جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور اس کی آنکھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس کا ہاتھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ پکڑتا ہے اور اس کا پیر ہو جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے اور اگر مجھ سے وہ مانگتا ہے تو اسے دے دیتا ہوں۔ (صحیح بخاری، الرقاق ۱۱/۳۴۱ مع الفتح)

نوافل و مستحبات صرف محبت الہی کا ذریعہ ہی نہیں بلکہ وہ فرائض کی تکمیل کا ذریعہ بھی ہیں جیسا کہ حدیث رسول ﷺ ہے: ”انظروا هل لعبدی من تطوع فتکمل بہ فریضتہ“ (سنن نسائی، الصلاة ۱۸۸/۱، صحیح، دیکھئے الضعیفۃ ۳/۴۱۵) معلوم ہوا کہ شریعت اسلامیہ میں نوافل و سنن کی کافی فضیلت و اہمیت ہے، اسی اہمیت کے پیش نظر نبی کریم ﷺ قیام اللیل کا زبردست اہتمام کرتے تھے اور اس حد تک کرتے تھے کہ آپ کے قدم مبارک متورم ہو جاتے، پھٹ جاتے۔ (دیکھئے صحیح بخاری، التہجد ۳/۱۴۳ مع الفتح صحیح مسلم، صفۃ الجنۃ والنار ۱۶۲/۱ مع النووی) آپ کے اگلے پچھلے سارے گناہ بخش دیئے گئے تھے تب بھی اتنی زحمت و تکلیف اٹھاتے تھے جب لوگوں نے سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: أفلا أکون عبدا شکورا۔

معلوم ہوا فی نفسہ تراویح و قیام اللیل کی مذہب اسلام میں کافی اہمیت ہے اور اس کے مقاصد و فوائد عظیم و مہتم بالشان ہیں، یہ ان نوافل میں سے ہیں جن کو شعائر اسلام کا نام دیا گیا اور اس کے لئے جماعت مشروع کی گئی۔

تراویح باجماعت مستحب ہے:

علامہ البانی (۱۹۹۹م) نے اپنی کتاب صلاۃ التراویح (۹-۱۵) میں تراویح باجماعت کے استحباب کو ثابت کرنے کے لئے متعدد حدیثیں نقل کی ہیں، بعض حدیثیں ایسی ہیں جن میں خود نبی کریم ﷺ کے باجماعت تراویح پڑھنے کا ذکر ہے، اور بعض حدیثیں ایسی ہیں جن میں باجماعت ادا کرنے کی فضیلت بیان کی گئی ہے اور بعض حدیثیں ایسی ہیں جن میں باجماعت ادا کرنے والوں کی تائید و تقریر ہے، ہم ان میں سے دو چند حدیثوں کو نقل کرتے ہیں، حضرت عائشہ کی حدیث اس سے پہلے گزری ہے کہ آپ ﷺ نے نماز پڑھی، آپ کی دیکھا دیکھی لوگوں نے جماعت کی پھر آپ نے جماعت کی تیسرے دن بھی جماعت کے ساتھ پڑھی لیکن چوتھے دن فرض ہونے کے خوف سے نہیں آئے، امام بخاری نے ”صلاۃ النوافل جماعۃ“ کے بارے میں حضرت عتبان بن مالک کی حدیث نقل کی ہے کہ آپ ﷺ ان کی درخواست پر ان کے گھر گئے اور حضرت ابو بکر کو بھی لیکر گئے اور انہیں باجماعت نماز پڑھائی۔ (دیکھئے صحیح بخاری، التجد ۶۱۳ مع الفتح)

حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ رمضان میں نماز پڑھتے تھے، ہم آکر آپ کے پہلو میں کھڑے ہو جاتے پھر دوسرا آتا، پھر تیسرا آتا پھر جب ہمارے بارے میں احساس ہو جاتا تو ہلکی نماز پڑھتے تھے پھر گھر جا کر نماز پڑھتے تھے۔ (مسند احمد ۱۹۹/۳، صحیح صلاۃ التراویح ص ۱۰)

حضرت نعمان بن بشیر کہتے ہیں کہ ہم نے آپ کے ساتھ رمضان کی تیسویں تاریخِ ثلاث لیل تک قیام کیا، پھر ۲۵ ویں کو نصف لیل تک قیام کیا، اور ۲۷ ویں کو دیرات تک قیام کیا، یہاں تک کہ لگا کہ سحری کا وقت نکل جائے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۲/۹۰، مستدرک حاکم ۴۴۰/۱، صحیح صلاۃ التراویح ص ۱۰)

شیخ البانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ تراویح باجماعت مشروع تھی، جس رات آپ نے باجماعت تراویح ادا نہیں کی اس کی علت یہ تھی کہ کہیں فرض نہ ہو جائے، اب چونکہ علت باقی نہیں رہی، آپ کی وفات سے فرضیت کا اندیشہ ختم ہو گیا، اس لئے تراویح باجماعت مشروع رہے گی، اسی لئے تو حضرت عمرؓ نے باقاعدہ جماعت کا اہتمام کرایا۔ (صلاۃ التراویح ص ۱۳)

چنانچہ حضرت عبدالرحمن بن عبد القاری کا بیان ہے کہ ہم حضرت عمر کے ساتھ رمضان کی ایک رات مسجد کی طرف نکلے، دیکھا کہ لوگ منتشر ہو کر مختلف ٹولیوں میں نماز ادا کر رہے ہیں، کوئی تنہا اور کوئی چند لوگوں کے ساتھ، یہ دیکھ کر حضرت عمر نے فرمایا: میرا خیال ہے کہ اگر ان لوگوں کو ایک قاری (امام) کی اقتداء میں نماز قائم کرنے کا حکم دیا جائے تو بہتر ہوگا، چنانچہ آپ نے اس کا پختہ ارادہ کر لیا اور حضرت ابی بن کعب کو امام مقرر کر دیا، دوسری رات جب ہم لوگ (معاینہ کے لئے) نکلے تو دیکھا

کہ لوگ باجماعت نماز ادا کر رہے ہیں، اسے دیکھ کر حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”نعمت البدعة هذه“ کیا ہی اچھی بدعت ہے۔ (صحیح بخاری، صلاۃ التراویح ۲/۲۵۰ مع الفتح) یعنی نئے سرے سے باجماعت تراویح کی نماز پڑھنا بہتر و مستحب ہے، اس لئے کہ جماعت کے ساتھ آپ ﷺ نے نماز پڑھی تھی، لیکن بعد میں جماعت متروک ہو گئی یہاں تک کہ حضرت عمرؓ نے دوبارہ جماعت سے نماز تراویح شروع کرائی۔

معلوم ہوا کہ تراویح کی نماز جماعت کے ساتھ ادا کرنا بہتر و مستحب اور افضل ہے کیونکہ اس میں جماعت کی فضیلت حاصل ہو جاتی ہے، بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ تراویح کی نماز جماعت سے پڑھنے کے مقابلہ میں فرداً فرداً پڑھنا زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ جماعت سے آپ ﷺ نے پہلے پڑھی، بعد میں جماعت نہیں کی، آخری حکم افضل ہوگا، ہم سمجھتے ہیں یہ ان کی خام معلومات کا اثر ہے ورنہ وہ ایسی بات کہتے ہی نہیں، اس لئے کہ جس علت کی بنا پر آپ ﷺ نے جماعت نہیں کی تھی وہ علت اب مفقود ہو گئی ہے کہ کہیں فرض نہ ہو جائے، اب جبکہ وحی کا سلسلہ منقطع ہو گیا ہے، آپ کی وفات ہو گئی ہے تو فرضیت کا کوئی اندیشہ بھی نہیں، اس لئے پہلے کی طرح جماعت کے ساتھ پڑھنا افضل و مستحب ہوگا۔

جماعت میں کون شریک ہوگا؟:

تراویح کی نماز جب جماعت سے پڑھی جائے تو اس میں جوان بچے، بوڑھے، معذور، غیر معذور مرد و عورت سب شریک ہو سکتے ہیں، مردوں کی جماعت مسجد میں ہوگی اور ان کی اقتداء میں عورتیں بھی مسجد میں تراویح کی نماز پڑھ سکتی ہیں بشرطیکہ شریعت (حجاب وغیرہ) کا خیال رکھا جائے، حدیث رسول ﷺ ہے: ”لا تمنعوا اماء اللہ مساجد اللہ“ تم اللہ کی باندیوں (عورتوں) کو اللہ کی مسجدوں سے نہ روکو۔ (صحیح مسلم، الصلاۃ ۴/۱۶۱ مع النووی) اگر مردوں کی نماز الگ ہو اور عورتوں کی الگ ہو تو یہ بھی جائز ہے، الگ الگ امام کی اقتداء میں نماز ادا کریں گے، اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے ابی بن کعب کو مردوں کے لئے اور تمیم داری اور سلیمان بن ابی حثمہ کو عورتوں کی امامت کے لئے امام مقرر کیا تھا۔ (فتح الباری ۴/۲۵۳)

تراویح کا افضل وقت کیا ہے؟:

تراویح کا وقت بالاتفاق عشاء کے بعد سے شروع ہو کر فجر تک ہے، آپ ﷺ عشاء کے بعد ہی تراویح کی نماز پڑھتے تھے، حضرت عائشہؓ کا بیان ہے: ”کان رسول اللہ ﷺ یصلی فیما بین أن یفرغ من صلاة العشاء وہی التی یدعو الناس العتمة الی الفجر احدی عشرة رکعة“ آپ عشاء کے بعد سے فجر تک میں گیارہ رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔ (صحیح مسلم، صلاۃ المسافرین ۶/۱۶۱ مع النووی)

افضل وقت کیا ہے؟ اول شب یا آخر شب اس کے بارے میں اختلاف ہے؟ حدیثوں میں آخر شب کی فضیلت زیادہ

بیان کی گئی ہے، نبی کریم ﷺ ابتداء رات کو سوتے تھے اور آخر شب کو قیام کرتے تھے۔ (صحیح بخاری، التہجد ۳۲/۳ مع الفتح و صحیح مسلم، المسافرین ۲۲/۶ مع النووی) حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا: 'والتی ینامون عنہا أفضل من التی یقومون یرید آخر اللیل وکان الناس یقومون أولہ' اول شب میں قیام کرنے کے مقابلہ میں آخر شب میں قیام کرنا افضل ہے۔ (صحیح بخاری، صلاة التراويح ۲۵۰/۴ مع الفتح) ایک اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر رات آخری حصہ میں سماء دنیا پر نزول فرماتا ہے اور کہتا ہے کون ہے جو مجھے پکارے میں اس کی پکار سنوں گا، کون ہے جو مانگے میں اسے دوں گا، کون ہے جو استغفار کرے میں مغفرت کروں گا۔ (صحیح بخاری، التہجد ۲۹/۳ مع الفتح و صحیح مسلم، المسافرین ۳۶/۶ مع النووی)

تراویح کی نماز چونکہ جماعت کے ساتھ پڑھنا مستحب و افضل ہے اور آخر شب میں لوگوں کا جماعت میں شریک ہونا مشکل امر ہے، بالخصوص ہماہمی کے اس دور میں اور مشکل ہے، لوگ محنت و مشقت کر کے تھکے رہتے ہیں، سونے کے بعد جاگنا ان کے لئے مشکل ترین امر ہے، اس لئے ان کی اور جماعت کی رعایت کرتے ہوئے تراویح کا افضل وقت اول شب ہوگا، اس لئے ایک حدیث میں ہے جو امام کے ساتھ قیام اللیل کرے اسے پوری رات کا ثواب ملتا ہے۔ (سنن ابوداؤد ۱۷۱۷، سند صحیح، صلاة التراويح ص ۱۵) اگر تمام مصلیان مسجد آخر شب میں جماعت کرنے پر متفق ہو جائیں تو سب سے افضل واولیٰ ہے، یہ تو رہا جماعت کے ساتھ پڑھنے والوں کے لئے افضل وقت، لیکن اگر کوئی تنہا پڑھتا ہے تو اس کے لئے آخری شب بہتر ہے، اس کی طرف یہ حدیث اشارہ کر رہی ہے: "إن خیر صلاة المرء فی بیته الا الصلاة المكتوبة" (صحیح مسلم، صلاة المسافرین ۷۰/۶ مع النووی)

تراویح کی نماز کیسے پڑھی جائے؟:

ماہ رمضان افضل مہینہ ہے، اس لئے ضروری ہے کہ ہر مومن اس مہینہ میں عمدہ طریقہ سے عمدہ کام کرے، ذکر واذکار، تلاوت کلام پاک، روزہ، نماز، زکوٰۃ الغرض ہر طرح کے عمل صالح کو مکمل اخلاص و اللہیت کی بنیاد پر نبوی طریقہ کے مطابق انجام دے، تراویح پر وقار و پر شکوہ عبادت کا نام ہے، اس لئے اسے پر وقار انداز میں اعتدال و اطمینان کے ساتھ ادا کرے، طویل قیام و قراءت کے ساتھ ایسے پڑھے کہ صلوا کما رأیتمونی اصلی۔ (صحیح بخاری، الاذان ۶۳۱/۲ مع الفتح) کی مکمل تصویر بن جائے، آپ ﷺ اتنی لمبی نماز پڑھتے تھے کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ اس کی خوبصورتی و حسن و جمال اور طوالت کے بارے میں نہ پوچھو اور حضرت عمرؓ نے تمیم داری اور ابی بن کعب کو گیارہ رکعتیں پڑھانے کا حکم دیا تھا، چنانچہ وہ سو آیات پڑھا کرتے تھے اور صحابہ لاٹھی کے سہارے ٹیک لگائے رہتے، نماز اتنی لمبی ہوتی تھی کہ فجر کے وقت وہ نماز سے فارغ ہوتے۔ (موطأ امام مالک ۱۳۷/۱ رقم: ۲۴۸) اگر جماعت میں بوڑھے، کمزور، بچے ہوں تو ان کی رعایت کرتے ہوئے ہلکی بھی پڑھنے کی اجازت

ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی امامت کرے تو ہلکی نماز پڑھائے، اس لئے کہ مقتدیوں میں کمزور، بیمار، بوڑھے، ضرورت مند ہوتے ہیں۔“ (صحیح بخاری، الاذان ۱۹۹/۲ مع الفتح صحیح مسلم، الصلاة ۱۸۵/۴ مع النووی)

بہر حال لمبی ہو یا مختصر اعتدال و خشوع کے ساتھ تراویح کی نماز ادا کی جائے گی، دو دو رکعت کر کے یا پھر چار چار رکعت کر کے دونوں طرح پڑھنا حدیث رسول سے ثابت ہے، حضرت عائشہ کی حدیث میں ہے: ”صلاة اللیل مثنی مثنی“ رات کی نماز دو دو رکعت ہے۔ (صحیح بخاری، الوتر ۲/۷۷ مع الفتح صحیح مسلم، صلاة المسافرين ۳۰/۶ مع النووی) اور حضرت عائشہ کی حدیث گزری، آپ چار پڑھتے تھے، ان کی طوالت و خوبصورتی کا کیا کہنا، بہتر یہ ہے کہ دو دو رکعت پڑھ کر سلام پھیر لے، اس میں تخفیف و تسہیل ہے۔

رکعات تراویح:

دو دو پڑھے یا چار چار، اتنی پڑھے جتنا کہ نبی کریم ﷺ سے ثابت ہے، اور صحابہ نے اس پر عمل کیا ہے، کتب حدیث و سیرت کا مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے رمضان و غیر رمضان میں وتر سمیت گیارہ رکعت پڑھی ہیں، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں: ”ما کان یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدى عشرة رکعة“ (صحیح بخاری، صلاة التراويح ۲۵۱/۴ مع الفتح صحیح مسلم، صلاة التراويح ۱۷۶/۷ مع النووی) گیارہ رکعت ہی سنت موکدہ ہے، اسی لئے حضرت عمر نے ابی بن کعب اور تمیم داری کو گیارہ رکعت پڑھانے کا حکم دیا تھا۔ بیس رکعت کے بارے میں کوئی صحیح حدیث نہیں ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۲/۲۰۲) کی ایک روایت ہے لیکن محققین حافظ ابن حجر (فتح الباری: ۲۵۴/۴) سیوطی (الحاوی للفتاویٰ ۲/۷۳۲) البانی (صلاة التراويح ص ۱۹) نے ضعیف جدا کہا ہے، علامہ نذیر احمد رحمائی (۱۹۶۵م) نے اپنی کتاب انوار مصابیح (۱۴۸-۱۵۰) میں زبلی، عینی، عبدالحی لکھنوی، انور شاہ کشمیری کو اس کی تضعیف کرنے والوں میں گنایا ہے۔

حضرت عمر کے بارے میں مشہور ہے کہ انہوں نے بیس رکعت کا حکم دیا تھا، حالانکہ اس کا کوئی ثبوت نہیں، موطاً امام مالک میں گیارہ ہی کا ثبوت ہے، اسی لئے امام شافعی، نووی، البانی نے بیس رکعت کو غیر درست مانا ہے۔ اجماع سے بھی بیس رکعت ثابت نہیں کیونکہ مختلف آثار صحابہ و تابعین میں مختلف عدد کا ذکر ہے، اگر اجماع تھا تو اختلاف کیوں ہوا؟ غالباً یہی وجہ تھی کہ علامہ عینی (عمدة القاری ۳/۵۹۷) شوق نیوی (آثار السنن ۲/۵۱۲) عبدالحی لکھنوی (مجموع فتاویٰ ۱/۳۵۴) گیارہ رکعت کو سنت موکدہ کہا، اب اگر کوئی نفل نماز مان کر گیارہ سے زیادہ پڑھنا چاہے تو پڑھ سکتا ہے، چاہے بیس پڑھے یا چالیس یا چھتیس پڑھے۔

لکھ فکریہ: نہایت افسوس کا مقام ہے کہ آج تراویح کی نماز میں لوگ اعتدال و خشوع اعتبار نہیں کرتے، قراء متعدد مسجدوں میں متعدد ختم قرآن کرانے کے لئے اتنی تیز قراءت کرتے ہیں کہ آیات کا سمجھنا دشوار ہو جاتا ہے، مصلیان بھی ان

ائمہ کو ترجیح دیتے ہیں جو خوب تیز پڑھ سکے، وہ سمجھتے ہیں کہ ختم قرآن ہی تراویح کا مقصود ہے، گویا امام و مقتدی دونوں کی نگاہ میں مقصود غیر مقصود ہو گیا اور غیر مطلوب مطلوب ہو گیا، تراویح میں قرآن ختم کرنا کسی حدیث سے ثابت نہیں، اس لئے افضل بھی نہیں، اگر ممکن ہو تو قرآن ختم کر لے ورنہ جتنا ممکن ہو سکے پڑھے اور اعتدال سے پڑھے۔ شیخ ابن باز رحمہ اللہ کا یہی موقف ہے۔ (دیکھئے الجواب السیح من احکام صلاۃ اللیل والتراتیل ص ۱۱)

ہمیں امید ہے کہ قراء و ائمہ مساجد اور عام مصلیان تراویح کی پرکھ و روح پرور نماز کو بے کیف و بے روح ہونے سے بچائیں گے اور تراویح کی جو فضیلت و اہمیت بیان کی گئی ہے اس کو مد نظر رکھ کر سنت نبوی کے مطابق ادا کریں گے، اللہ انہیں اس کی توفیق دے، آمین۔

ضرورت اساتذہ

الکلیۃ الاسلامیہ، تلسی پور ضلع بلرام پور یوپی کا ایک قدیم اور کتاب و سنت کی صحیح تعلیمات کا نمائندہ ادارہ ہے جس کے زیر اشراف کئی شعبے ہیں، جس کے لئے ادارہ کو اسی سال درج ذیل شعبہ جات کے لئے اساتذہ کی ضرورت ہے:

(۱) الکلیۃ الاسلامیہ للبنین: دو باصلاحیت، تجربہ کار، متشعر، فارغ التحصیل اساتذہ۔

(۲) کلیۃ اسلامیہ ماٹیسری اسکول: دو ٹیچرس، لیاقت: کم از کم انٹر میڈیٹ، سائنس سائنڈ سے۔

واضح رہے کہ (کلیۃ اسلامیہ ماٹیسری اسکول کے لئے) دو ٹیچرس میں سے ایک ایسے ٹیچر کی ضرورت ہے جو تدریس کے ساتھ پرنسپل کی ذمہ داریاں بھی بخوبی ادا کر سکے، ریٹائرڈ پرنسپل کو ترجیح دی جائے گی۔

نوٹ: (۱) خواہشمند حضرات آخر رمضان تک اپنی درخواستیں درج ذیل پتے پر ارسال کر دیں۔

(۲) تقرری انٹرویو کے بعد ہی روبہ عمل ہوگی۔

(۳) انٹرویو کی تاریخ: ۱۰/۱۰/۲۰۰۹ء۔

(۴) مشاہرہ حسب لیاقت دیا جائے گا، ان شاء اللہ العزیز۔

پتہ
صغیر احمد عبدالغنی السراجی

Saghir Ahmad Abdul Ghani Siraji
Principal

Al-Kullia Al-Islamia, Jarwa Road
Tulsipur, Distt. Balrampur (U.P.)
Pin: 271208

وظائف و اوراد کی عملی تطبیق

ابو طاہر بن عزیز الرحمن سلفی
استاد جامعہ اسلامیہ سلفیہ، عبداللہ پور، صاحب گنج

اوراد کے فضائل

صحیح بخاری میں ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مثل الذی یذکر ربہ والذی لا یذکر ربہ مثل الحي والمیت“ اس شخص کی مثال جو اللہ کی ذکر کرتا ہے اور جو ذکر نہیں کرتا ہے زندہ اور مردہ کی طرح ہے۔ (صحیح بخاری، کتاب الدعوات، باب فضل ذکر اللہ عزوجل)

اور معاذ بن جبلؓ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ ”أی الأعمال أحب الی اللہ؟ قال: ان تموت ولسانک رطب من ذکر اللہ“ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کون سا عمل سب سے محبوب ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمہاری موت اس حالت میں ہو کہ تمہاری زبان ذکر اللہ سے تر رہے۔ اسے امام ابن حبان اور امام بزار وغیرہ نے بسند حسن روایت کیا ہے۔ (صحیح الوابل الصیب من الکلم الطیب ۸۰ رقم التعلیق: ۱)

اسی طرح سنن ابی داود، کتاب اللباس کے آغاز میں بسند حسن مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: جو شخص کھانا کھانے کے بعد ”الحمد لله الذی أطعمنی هذا الطعام ورزقنیہ من غیر حول منی ولا قوۃ“ پڑھے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے اگلے پچھلے سب گناہ معاف فرما دے گا، اور جو شخص کپڑا پہنتے وقت ”الحمد لله الذی کسانی هذا الثوب ورزقنیہ من غیر حول منی ولا قوۃ“ پڑھے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے اگلے پچھلے گناہ معاف فرما دے گا۔

کھانے سے قبل ”بسم اللہ“ پڑھنا چاہئے جیسا کہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے، ذرا غور کریں کہ اوراد و وظائف کی فضیلت کتنی ہے؟ کہ کھانا کھاتے ہیں ہمارا پیٹ بھرتا ہے، کپڑا پہنتے ہیں ہماری ستر پوشی ہوتی ہے، پھر بھی صرف ایک وظیفہ اختیار کر لینے سے ہمارے اگلے پچھلے گناہ معاف ہو جائیں گے۔

واضح رہے کہ اعمال اور اذکار وغیرہ سے صرف صغائر معاف ہوتے ہیں، کبیرہ گناہ کے لئے توبہ کرنا ضروری ہے جیسا

کہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔

وظائف اور ادا کے فوائد

وظائف اور ادا اور ادعیہ واذکار کے دنیاوی و اخروی بہت سارے فوائد ہیں مثلاً درجات کی بلندی، حصول ثواب اور گناہوں کی مغفرت وغیرہ اخروی فائدے ہیں، یوں تو اس کے دنیاوی فائدے بہت زیادہ ہیں، لیکن یہاں پر بطور نمونہ چند فوائد بیان کئے جا رہے ہیں:

(۱) فالج یا ناگہانی امراض سے محفوظ رہنا

حضرت ابان بن عثمان کا بیان ہے کہ میں نے عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے کہتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جو شخص ہر دن صبح و شام تین مرتبہ ”بسم اللہ الذین لا یضر مع اسمہ شیء فی الأرض ولا فی السماء وهو السميع العليم“ پڑھے گا، اس کو کوئی چیز نقصان نہیں پہنچا سکتی اور ایک روایت میں ہے کہ اس کو اچانک کوئی مرض لاحق نہیں ہوگا۔

راوی حدیث ابان بن عثمان جس وقت یہ حدیث بیان کر رہے تھے، اس وقت ان کو لقوہ کی بیماری لاحق تھی جس کی وجہ سے ان کے شاگردان کی طرف تعجب کی نگاہ سے دیکھ رہا تھا، اس پر ابان نے فرمایا کہ سنو میں کذب بیانی نہیں کر رہا ہوں، نہ ہی عثمان نے رسول پر جھوٹ باندھا ہے، بلکہ جس دن یہ بیماری مجھے لاحق ہوئی ہے اس دن میں غصہ ہو گیا تھا، جس کی وجہ سے یہ وظیفہ پڑھنا بھول گیا تھا۔

(جامع ترمذی، ابواب الدعوات، باب ما جاء فی الدعاء اذا أصبح واذأ أمسی وضمن ابی داود، أبواب النوم، باب ما یقول اذا أصبح) علامہ محمد ناصر الدین البانی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں ایک شرط لگا رکھی ہے کہ ”جو شخص ہر دن صبح و شام اس کو پڑھے گا“، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ لقوہ یا اچانک کسی مرض سے محفوظ رہنے کے لئے روزانہ صبح و شام بلا ناغہ اس کو پڑھنا ضروری ہے، تب یہ ہمارے لئے اچانک کسی مرض سے حفاظت کا ذریعہ بن سکتی ہے ورنہ نہیں جیسا کہ ابان بن عثمان کے واقعہ سے ظاہر ہے۔

(۲) سانپ اور بچھو وغیرہ کے زہر سے محفوظ رہنا

صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نبی کریم ﷺ کے پاس آ کر عرض کرنے لگا کہ یا رسول اللہ آج کی رات ایک بچھو کے کاٹنے کی وجہ سے میں بے چین رہا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ شام کے وقت اگر ”أعوذ بکلمات اللہ التامة من شر ما خلق“ پڑھ لیتا تو تمہیں وہ نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ (صحیح مسلم کتاب الذکر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب الدعوات والتعوذ)

جامع ترمذی کی ایک روایت میں ہے کہ ”جو شخص شام کے وقت تین مرتبہ مذکورہ دعا پڑھ لے گا اس کو اس رات میں زہریلے جانور مثلاً سانپ بچھو وغیرہ کا زہر کچھ بھی اثر نہیں کرے گا۔ (جامع ترمذی، احادیث شتی من ابواب الدعوات، باب نمبر ۱۳، علامہ محمد ناصر الدین البانی کے مطابق اس کی سند صحیح ہے)

یاد رہے کہ مذکورہ ورد سے سانپ اور بچھو وغیرہ کاٹ تو سکتا ہے لیکن اس کا زہر کچھ اثر نہیں کرے گا۔ نیز صحیح مسلم کتاب الذکر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب الدعوات والتعوذ کے اندر فرمان رسول موجود ہے کہ ”مسافر جب کسی جگہ پہنچے اور وہاں اتر کر مذکورہ دعا پڑھ لے تو وہاں سے رحلت کرنے تک اس کو کوئی چیز نقصان نہیں پہنچا سکتی ہے۔

(۳) تھکاوٹ دور ہونا

صحیحین میں علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نبی کریم ﷺ کے پاس خادمہ مانگنے آئی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تمہیں ایسی چیز نہ بتا دوں جو تمہارے لئے خادم سے بہتر ہو؟ پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ سونے کے وقت ۳۳ مرتبہ سبحان اللہ، ۳۳ مرتبہ الحمد للہ اور ۳۳ مرتبہ اللہ اکبر کا ورد کر لیا کرو، یہ تمہارے لئے خادم سے بہتر ہے۔ صحیح مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے جب سے رسول اللہ ﷺ سے یہ حدیث سنی ہے تب سے اب تک میں نے اس عمل کو کبھی نہیں چھوڑا، ان سے پوچھا گیا کہ صفین کی رات میں بھی آپ نے نہیں چھوڑا؟ انہوں نے کہا ہاں صفین کی رات کو بھی میں نے اسے نہیں چھوڑا۔ (صحیح بخاری کتاب الدعوات، باب التکبیر والتسبیح عند المنام، صحیح مسلم کتاب الذکر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب التسبیح اول النهار وعند النوم)

معزز قارئین! ذرا غور کریں فاطمہ رضی اللہ عنہا کا رسول اللہ ﷺ سے خادم طلب کا مطلب کیا تھا؟ صحیح بخاری کی ایک روایت میں آیا ہے کہ وہ گھریلو کام کاج کرتے کرتے تھک جاتی تھی جس کی وجہ سے وہ خادم مانگنے آئی تھی، رسول اللہ ﷺ نے انہیں خادمہ نہ دے کر روحانی دوا دے دیا، اور وہ یہ کہ سوتے وقت مذکورہ ورد کر لیا کریں، اس کا مطلب یہ ہوا کہ ان تسبیحات کے اندر ایسی تاثیر ہے جو ذکر کو بدنی طاقت دے سکتی ہے اور اس کی چستی اور ہمت میں اضافہ کر سکتی ہے۔

اس سلسلے میں علامہ ابن قیم الجوزیہ اپنی کتاب ”الوابل الصیب“ کے اندر لکھتے ہیں کہ بعض علماء کا کہنا ہے کہ سوتے وقت ان تسبیحات کے کہنے سے ذکر کے بدن میں اتنی طاقت اور قوت پیدا ہو جاتی ہے جو اسے خادم سے مستغنی کر دیتی ہے۔ (صحیح الوابل الصیب من الکلم الطیب ۱۴۴)

واضح رہے کہ صحیح مسلم کتاب المساجد، باب استحباب الذکر بعد الصلوة و بیان صفتہ کے اندر مروی ہے کہ جو شخص ہر فرض

نماز کے بعد ۳۳ مرتبہ سبحان اللہ، ۳۳ مرتبہ الحمد للہ اور ۳۳ مرتبہ اللہ اکبر اور ایک مرتبہ ”لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ، لہ الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير“ کہے گا، اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کو معاف کر دے گا اگرچہ وہ دریا کے جھاگ کے برابر کیوں نہ ہوں۔

بعض لوگ فرض نماز کے بعد تین مرتبہ ”سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين“ مکمل ناپ کر نیکی لینے کے خیال سے پڑھتے ہیں، لیکن یہ حدیث موضوع ہے۔ (سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوعة للالبانی، رقم الحدیث: ۶۵۲۹)

(۴) شرک سے نجات پانا

نبی ﷺ نے نوفل رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ رات میں سوتے وقت ”قل یا ایہا الکافرون“ (سورہ کافرون) پڑھو پھر اس کے اختتام پر سو جاؤ کیونکہ یہ شرک سے نجات پانے کا ذریعہ ہے، یہ حدیث صحیح ہے، علامہ البانی نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ (صحیح سنن ابی داود، ابواب النوم، باب ما ینقل عند النوم)

(۵) شیطان کا دور بھاگنا

جامع ترمذی، ابواب فضائل القرآن ”باب ماجاء فی سورة البقرة وآیۃ الكرسي“ کے اندر ایک طویل حدیث ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ سے سند صحیح مروی ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”آیۃ الكرسي پڑھو شیطان تمہارے قریب تک نہیں آئے گا۔“

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کسی گھر میں روزانہ آیت الكرسي پڑھنے کا وظیفہ اختیار کیا جائے تو اس گھر سے شیطان بھاگ جاتا ہے، صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ اذان سن کر شیطان بھاگتا ہے، اس لئے اگر کسی کو شیطان پریشان کرے اسے اذان دینا چاہئے۔ (صحیح مسلم)

(۶) ذکر کے لئے من جانب اللہ ایک محافظ کا متعین ہونا

صحیح بخاری میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث مروی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ ان کو بیت المال کا محافظ مقرر کرتے ہیں، رات میں ایک شخص آ کر بیت المال سے لپ بھر بھر کر اٹھانے لگتا ہے، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اسے پکڑ لیتے ہیں، وہ معذرت پیش کر کے کہتا ہے کہ مجھے چھوڑ دیجئے اور کبھی نہیں آؤں گا، لہذا اسے چھوڑ دیتے ہیں، اس طرح دو رات گذر کر تیسری رات بھی وہ پکڑا جاتا ہے، تب وہ کہتا ہے کہ مجھے چھوڑ دیجئے میں آپ کو چند کلمات سکھاتا دیتا ہوں، جو

آپ کے لئے نفع بخش ہوں گے، وہ کہتا ہے: ”اذا آویت الی فراشک فاقرا آیتہ الكرسی: اللہ لا الہ الا هو الحي القيوم الآیہ، فانہ لن یزال علیک من اللہ حافظ، ولا یقربک شیطان حتی تصبح“ یعنی رات میں سوتے وقت آیہ الکرسی پڑھ لیا کریں، اللہ تعالیٰ کی جانب سے آپ پر ایک محافظ متعین ہو جائے گا اور صبح تک شیطان آپ کے قریب تک نہیں آئے گا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جب یہ واقعہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے بیان کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”صدقك وهو كذوب“ اس نے تم سے سچ کہا ہے لیکن وہ جھوٹا ہے۔ تم جانتے ہو اے ابو ہریرہ وہ کون تھا؟ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ نہیں یا رسول اللہ ﷺ، آپ نے فرمایا: وہ شیطان تھا۔ (صحیح بخاری، کتاب الوکالۃ، باب اذا وكل رجلا فترك الوکیل شیئاً فاجازہ الموکل فهو جائز وان اقرضه الی أجل مسمى جاز)

(۷) گھبراہٹ دور ہونا

جامع ترمذی میں عبد اللہ بن عمرو بن عاص سے بسند حسن مروی ہے کہ اگر کوئی نیند میں ڈر جائے تو اسے یہ دعا پڑھنی چاہئے: ”أعوذ بکلمات اللہ التامۃ من غضبه وعقابه وشر عبادہ ومن همزات الشیاطین وأن یحضرن“ اس سے شیطان کے نقصان پہنچانے کا خطرہ جاتا رہتا ہے۔

اسی حدیث کے اخیر میں مشہور و معروف صحابی راوی حدیث عبد اللہ بن عمرو بن عاصؓ کا فعل بھی مذکور ہے، وہ یہ کہ ان کی اولاد میں سے جو سن بلوغت کو پہنچ جاتے یا وہ اس دعا کو یاد کرنے کے لائق ہو جاتے تو اسے یہ دعا یاد کرا دیتے تھے اور جو سن شعور کو نہیں پہنچتے تھے، ان کے لئے ایک کاغذ میں لکھ کر ان کے گلے میں لٹکا دیتے تھے۔

عبد اللہ بن عمروؓ کے اس فعل سے بعض لوگوں نے قرآنی آیات یا ماثر دعاؤں کے ذریعہ تعویذ لٹکانے کے جواز کی دلیل لے لی ہے، لیکن یاد رہے کہ حدیث کا یہ موقوف والا حصہ ضعیف ہے، کیونکہ اس کی سند میں محمد بن اسحاق مشہور مدلس راوی ہیں اور انہوں نے یہاں عنعنہ کے ساتھ روایت کیا ہے اور مدلس راوی اگر عنعنہ کے ساتھ روایت کرے تو اس کی حدیث ضعیف ہوتی ہے، علامہ محمد ناصر الدین البانی اور علامہ عبید اللہ مبارک پوری رحمہما اللہ نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔ (ضعیف سنن ابی داؤد ۳۱۲ و ضیف سنن الترمذی ۴۶۱ و مرعاة المفاتیح ۶/۱۳۰)، اس مسئلہ کی مزید تحقیق کے لئے راقم کا مضمون ”کیا قرآنی آیات کے ذریعہ تعویذ لٹکانا جائز ہے؟“ کا مطالعہ جو ماہنامہ محدث بنارس ستمبر و اکتوبر ۲۰۰۷ء میں شائع ہوا ہے۔

صبح و شام کے اوراد اور ان کی فضیلت

صبح و شام کے بعض اوراد ماقبل میں گزر چکے ہیں اور بعض کو یہاں بیان کیا جا رہا ہے، تمام ادعیہ کو استقصاء کرنے کی

یہاں گنجائش نہیں ہے۔

(۱) صحیح بخاری میں شداد بن اوس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سید الاستغفار یہ دعا ہے: ”اللهم أنت ربی لا اله الا أنت خلقتنی وأنا عبدک وأنا على عهدک ووعدک ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا أنت“ ترجمہ: اے اللہ! تو میرا رب ہے، تیرے سوا کوئی معبود نہیں، تو نے مجھے پیدا کیا ہے، میں تیرا بندہ ہوں، اور تیرے عہد اور وعدے پر جہاں تک مجھ سے ہو سکتا ہے قائم ہوں، میں نے جو برے کام کئے ہیں، ان سے تیری پناہ چاہتا ہوں، اور میں تیرے احسان اور اپنے گناہ کا اعتراف کرتا ہوں، میری خطائیں بخش دے، تیرے سوا کوئی گناہ بخشنے والا نہیں۔

فضیلت: جس نے یہ دعا اس پر یقین رکھ کر شام کے وقت پڑھی، اگر اسی رات اس کا انتقال ہو گیا تو وہ جنت میں داخل ہوگا اور جس نے یہ دعا اس پر یقین رکھ کر صبح کے وقت پڑھی اور اسی دن اس کا انتقال ہو گیا تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔
(۲) صحیح مسلم میں ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص صبح و شام سو مرتبہ ”سبحان اللہ و بحمدہ“ کہے گا تو قیامت کے دن کوئی شخص اس سے افضل عمل نہیں لے کر آئے گا، سوائے اس شخص کے جس نے اسی کے مثل یا اس سے زیادہ کلمات کہے ہوں۔

اس حدیث کو امام ابو داؤد نے بھی بسند صحیح روایت کیا ہے مگر اس میں ”سبحان اللہ العظیم و بحمدہ“ ہے۔ اور حاکم کی روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ اس کے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے، اگرچہ وہ سمندر کے جھاگ سے زیادہ ہی کیوں نہ ہوں۔ شیخ زکریا بن غلام قادر پاکستانی محقق کتاب ”المتجر الرابع فی ثواب العمل الصالح“ نے حاکم کی اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے، دیکھئے فضائل اعمال ناشر الدار السلفیہ بمبئی ۵۴۴۔

ملاحظہ: صحیح مسلم کی ایک روایت میں صبح و شام کی قید کے بغیر اسے دن میں سو مرتبہ کہنے کا ذکر ہے، جیسا کہ ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے دن میں سو مرتبہ ”سبحان اللہ و بحمدہ“ کہا، اس کے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے، خواہ وہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں۔ (صحیح مسلم کتاب الذکر والدعاء والتوبہ والاستغفار، باب فضل التہلیل والتسبیح والدعاء)

یاد رہے کہ بیک وقت سو مرتبہ کہنا ضروری نہیں بلکہ دو، تین، چار، پانچ یا دس بیٹھک ملا کر اگر دن بھر میں سو مرتبہ پورا کر لے تب بھی یہی ثواب ملے گا، ان شاء اللہ۔

(۳) سنن ابی داود، ابواب النوم، باب ما یقول اذا اُصبح کے اندر عبد اللہ بن خبیب سے بسند حسن مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم صبح و شام تین مرتبہ ”قل هو اللہ أحد“ اور معوذتین یعنی ”قل أعوذ برب الفلق“ اور ”قل أعوذ برب الناس“ پڑھو، یہ تمہارے لئے ہر چیز سے کافی ہوگی۔

(۴) صحیحین میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص دن میں سو مرتبہ یہ دعا کہے گا: ”لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ، لہ الملك ولہ الحمد یحیی ویمیت وھو علی کل شیء قدير“۔

ترجمہ: اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ تنہا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، اس کے لئے بادشاہت ہے اور اسی کے لئے تعریف ہے، وہ زندہ کرتا ہے اور مارتا ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔

فضیلت: تو یہ اس کے لئے دس غلام آزاد کرنے کے برابر اور اس کے لئے سو نیکیاں لکھی جائیں گی اور اس کی سو برائیاں مٹا دی جائیں گی اور اس دن شام تک وہ شیطان سے محفوظ رہے گا اور کوئی بھی شخص اس سے افضل عمل نہ لاسکے گا الا یہ کہ کسی نے اس سے بھی زیادہ ان کلمات کو کہا ہو۔ (صحیح بخاری، کتاب الدعوات، باب فضل التہلیل و صحیح مسلم، کتاب الذکر والدعاء والتوبۃ والاستغفار، باب فضل التہلیل والتسبیح والدعاء)

معزز قارئین! صبح و شام کے اوراد کی فہرست بہت لمبی ہے، عمل کرنے کے لئے اتنا ہی کافی ہے، مذکورہ تمام اوراد احادیث صحیحہ سے ثابت ہیں، لیکن صد افسوس! میرے ان بھائیوں پر جو احادیث صحیحہ کو چھوڑ کر ضعیف اور موضوع احادیث میں مروی اوراد پر عمل کرنے میں پیش پیش رہتے ہیں۔

بعض لوگ مغرب اور فجر کی نماز سے سلام پھیرنے کے بعد کسی سے بات کرنے سے قبل سات مرتبہ ”اللہم أجزنی من النار“ جہنم سے چھٹکارا پانے کی نیت سے پڑھتے ہیں، لیکن یہ حدیث ضعیف ہے، علامہ محمد ناصر الدین البانی نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔ (ضعیف سنن ابی داود، ابواب النوم، باب ما یقول اذا اُصبح ص ۴۱۴ - ۴۱۵، وسلسلۃ الحدیث الضعیفۃ والموضوعۃ، رقم الحدیث: ۱۶۲۴)

(جاری)

دارالحدیث رحمانیہ دہلی سے متعلق ایک انٹرویو

زیر نظر تحریر مدرسہ دارالحدیث رحمانیہ دہلی سے متعلق مولانا محمد صاحب اعظمی، سابق شیخ الجامعہ جامعہ عالیہ عربیہ منو سے لئے گئے ایک انٹرویو پر مشتمل ہے، موصوف نے ۱۹۴۶ء میں اس عظیم الشان ادارہ میں جماعت رابعہ میں داخلہ لیا تھا، افسوس کہ صرف ایک سال بعد ۱۹۴۷ء کے ہنگامے میں ادارہ بند ہو گیا، اور موصوف نے دیگر اداروں میں اپنی تعلیم مکمل کی، اس تاریخ ساز ادارہ میں آپ نے ایک سال کا عرصہ گزارا تھا اور وہاں کے تعلیمی و تربیتی نظام کو قریب سے دیکھا تھا، لہذا ہم نے یہ سوالات ان کی خدمت میں پیش کر کے جواب مرحمت فرمانے کی درخواست کی، جسے انہوں نے منظور فرمایا اور بہت ہی اہم اور تاریخی معلومات پر مشتمل جوابات عنایت فرمائے، فجزاہ اللہ خیرا۔ افادہ عام کی خاطر یہ انٹرویو ماہنامہ محدث میں شائع کیا جا رہا ہے۔ (ابوطارق)

سوال نمبر ۱: رحمانیہ میں داخلہ امتحان کے کیا اصول و ضوابط تھے؟ آپ کا داخلہ کب اور کس طرح ہوا؟
جواب نمبر ۱: مدرسہ دارالحدیث رحمانیہ، دہلی میں کوئی فارم داخلہ نہیں ہوتا تھا، طلبہ کا داخلہ شفوی امتحان کے ذریعہ ہوا کرتا تھا، اور اسی امتحان میں دیگر کوائف بھی معلوم کئے جاتے تھے، مشرقی اتر پردیش کے امیدوار طلبہ کے لئے یہ سہولت تھی کہ رمضان المبارک کی تعطیل میں ”ملو مبارکپور“ (اعظم گڑھ) جا کر مولانا نذیر احمد املوی (ناظم تعلیمات رحمانیہ) کی خدمت میں امتحان داخلہ دیتے اور نتیجہ سے آگاہ ہو جایا کرتے۔

میرا داخلہ ۱۹۴۶ء میں ہوا تھا، عید کی باسی میں مولانا املوی کے مکان پر میرا امتحان ہوا، اور فیصلہ ہوا کہ جماعت رابعہ میں داخلہ میرے لئے زیادہ مفید ہوگا۔

سوال نمبر ۲: کن کن اساتذہ سے آپ نے کون کون سی کتابیں پڑھیں؟ ان کے پڑھانے کا انداز کیا ہوتا تھا؟ درس سے متعلق کوئی قابل ذکر واقعہ یاد ہو تو ذکر فرمائیں۔

جواب نمبر ۲: رحمانیہ کے جن اساتذہ سے کتابیں پڑھیں، ان کے اسماء گرامی مع متعلقہ کتب یہ ہیں:

مولانا نذیر احمد املوی سے شرح وقایہ ج ۲، مولانا عبدالصمد مبارکپوری سے ترجمتین وانشاء، مولانا محمد عابدہ پنجابی سے مشکاۃ ج ۲، مولانا عبدالمعز سے قطبی اور تلخیص المفتاح۔

ان کے اسلوب درس کے بارے میں مختصراً یہ کہا جاسکتا ہے کہ دیانت و امانت کے ساتھ افہام و تفہیم کی بھرپور کوشش ہوتی تھی۔

سوال نمبر ۳: آپ کے وقت میں رحمانیہ کے مہتمم کون تھے؟ ان کے معمولات اور مدرسہ میں آمد و رفت وغیرہ کے بارے میں کچھ بتلائیں۔

جواب نمبر ۳: ہمارے زمانے میں شیخ عبدالوہاب بن شیخ عطاء الرحمن دہلوی مہتمم مدرسہ تھے، دہلی کے سرمایہ داروں میں ان کا شمار دوسرے نمبر ہوتا تھا، صدر بازار دہلی میں ان کی عالی شان دکان تھی، ان کے والد اس مدرسہ کے بانی اور مہتمم اول تھے، اور زیادہ تر مدرسہ کے انتظام اور نگرانی میں اپنے کو وقف کئے رہتے تھے، ان کے بعد ان کے صاحبزادے شیخ عبدالوہاب نے اہتمام کی ذمہ داری سنبھالی، وہ ایک روز ناغے سے اپنی کار میں آتے اور گیٹ ہی پر مدرسہ کے منشی سے حال دریافت کر کے واپس چلے جایا کرتے، اگر کوئی خاص مسئلہ ہوتا تو اندر تشریف لے جاتے، اور ناظم تعلیمات مولانا نذیر احمد سے تبادلہ خیال فرماتے۔

مجھے اپنی ایک سالہ مدت تعلیم میں ان کو دو بار قریب سے دیکھنے کا اتفاق ہوا تھا، پہلی دفعہ عید الاضحیٰ کے ایک روز قبل تمام طلبہ کو عیدی تقسیم کرتے وقت، دوسری مرتبہ امتحان سالانہ کے نتائج اور تقسیم انعامات کی مجلس میں۔

سوال نمبر ۴: آپ کے وقت میں رحمانیہ کے صدر مدرس کون تھے؟ طلبہ کی نگرانی، تادیب اور سرزاد وغیرہ سے متعلق ان کا کیا رخ ہوتا تھا؟ طلبہ کے نماز کی نگرانی کا کیا نظم تھا؟

جواب نمبر ۴: دارالحدیث رحمانیہ دہلی میں صدر مدرس کا کوئی عہدہ نہیں تھا، درجات عالیہ کا کوئی باصلاحیت و تجربہ کار استاذ، ناظم تعلیمات ہوا کرتا تھا، جو تعلیم و تعلم اور طلبہ و اساتذہ کے نظم و ضبط کی خدمت بھی انجام دیتا تھا، طلبہ کی نگرانی کے سلسلے میں اسے تادیبی کارروائی کا اختیار حاصل ہوتا تھا، ہمارے زمانے میں مولانا نذیر احمد املوی رحمانی ناظم تعلیمات تھے، اور مجلہ ”محدث“ کے مدیر بھی تھے۔ دوسرا اہم منصب ”محدث“ یا ”شیخ الحدیث“ کا ہوتا تھا، حضرت مولانا عبید اللہ رحمانی مبارکپوری رحمہ اللہ، اس منصب جلیل پر فائز تھے، جو درس حدیث میں بہت مخلص اور قدر ما وجب سے کہیں زیادہ محنت اور وقت صرف کرتے تھے، ان کا درس حدیث روایت و درایت دونوں پہلوؤں سے مثالی ہوتا تھا، نماز فجر کے بعد سے تا عصر جاری رہتا تھا، یہی وجہ تھی کہ ان کے تلامذہ میں ذوق حدیث غالب ہوتا تھا، شیخ الحدیث موصوف کا تعلق انتظامی امور سے نہیں تھا، لیکن ان کی علمی جلالت ہر چیز پر بھاری ہوتی تھی، اساتذہ و طلبہ اور تمام اسٹاف غایت درجہ ان کا احترام کیا کرتا تھا، ان کی جھلک دیکھتے ہی

سراپائے ادب بن جاتا، اور ان کی ہر خدمت کے لئے سبقت کرتا تھا، حالانکہ وہ خود کسی سے خدمت لینے سے گریز کرتے تھے، رحمہ اللہ رحمۃ واسعة۔

علاوہ ازیں مدرسہ کے گیٹ پر دائیں بائیں دو کمرے ہوتے تھے، ایک میں جنرل منشی اور دوسرے میں چوکیدار کی رہائش ہوتی تھی، منشی موصوف کا مقام مہتمم صاحب کے نائب جیسا ہوتا تھا، حساب کتاب وغیرہ لکھنے کی خدمت انجام دینے کے ساتھ رات میں طلبہ کے کمروں میں ان کی موجودگی کو غیر محسوس انداز میں نوٹ کیا کرتے تھے۔

بہنو قوتہ نمازوں میں طلبہ کی حاضری فرض نماز سے فراغت کے بعد ہوا کرتی تھی اور ایک معین طالب علم کے ذمہ یہ خدمت سپرد ہوتی تھی، فجر کے وقت موزن اذان دے کر طلبہ کو جگانے کے لئے لاٹھی سے ان کے کمروں کے دروازے یا ان کی چارپائی کے پائے زور زور سے پیٹتا تھا، غیر حاضری پر مطبخ سے کھانا ملنا موقوف ہو جایا کرتا تھا، جمعہ کے روز نماز عصر کی حاضری نہیں ہوتی تھی، اگر کوئی طالب علم سنیما بینی کا مرتکب ہوتا تو اس کا اخراج فوراً اور لازماً ہوتا، یہاں تک کہ اس جرم کا مشتبہ بھی اسی انجام سے دوچار ہوتا تھا۔

سوال نمبر ۵: مدرسہ کی انجمن کیسی تھی؟ اس کا کیا نام تھا؟ کچھ اس کے اصول و ضوابط اور عہدیداران وغیرہ کے بارے میں بھی بتائیے۔ تقریر وغیرہ کا کیا نظم تھا؟ کیا انجمن کی کوئی لائبریری اور دارالاجلہ بھی تھا؟

جواب نمبر ۵: طلبہ مدرسہ کی انجمن کا نام یاد نہیں ہے، اس کے اصول و ضوابط، عہدیداران کا انتخاب اور ہفتہ وار اجلاس کا نظام تقریباً آج کے مدارس ہی کی طرح تھا، انجمن کی لائبریری بھی تھی، سکرٹری انجمن ہفتہ وار اجلاس کا لائحہ عمل اس طرح تیار کرتا تھا کہ ہر مقرر کے عنوان تقریر کے ساتھ اس کے مصدر (کتاب یا رسالہ) کی نشان دہی بھی ہوتی تھی، ہر ہفتہ وار اجلاس میں اول و دوم پوزیشن والے کو دو اور ایک روپیہ انعام مقرر تھا

کبھی بعض مناسبات سے انجمن کا خصوصی اجلاس بھی ہوتا تھا، مثلاً عید الاضحیٰ اور عاشوراء وغیرہ، سالانہ اختتامی انجمن امتحان سالانہ سے پہلے ہونے کے بجائے نتائج امتحان سنائے جانے کے بعد امتحان کی زیر صدارت ہوا کرتی تھی، اور وہی پوزیشن حاصل کرنے والے مقرر کا فیصلہ کرتے تھے۔

سوال نمبر ۶: مدرسہ کی لائبریری کیسی تھی؟ اس کی کچھ تفصیلات بتائیں۔

جواب نمبر ۶: مدرسہ رحمانیہ کی لائبریری ایک وسیع کمرے میں تھی، اس کا تفصیلی مشاہدہ و جائزہ لینے کا کبھی موقع نہیں ملا، البتہ اتنا معلوم ہے کہ اس میں قیمتی اور نادر کتابوں کے علاوہ کچھ مخطوطات بھی تھے، جن میں قاضی شوکانی کے قلمی نسخے بھی تھے، تقسیم ہند کے وقت مہتمم مدرسہ نے مدرسہ کو جامعہ ملیہ کے حوالہ کر دیا تھا، معلوم نہیں اس عظیم لائبریری کا انجام کیا ہوا؟

سوال نمبر ۷: تعلیم میں طلبہ کی محنت اور دلچسپی وغیرہ پر کچھ روشنی ڈالیں۔

جواب نمبر ۷: امتحان داخلہ سخت ہوتا تھا، اس میں کسی سفارش یا رعایت کی گنجائش نہیں ہوتی تھی، اس سے زیادہ امتحانات سہ ماہی، ششماہی اور سالانہ میں مثالی تھی رہتی تھی، اس لئے وہی طلبہ تعلیمی سلسلہ جاری رکھ پاتے جو محنتی اور علمی پیشگی کے شوقین ہوتے تھے۔

سوال نمبر ۸: رحمانیہ میں پڑھنے والے طلبہ کے جس قدر نام یاد ہوں ذکر فرمائیں۔ منو کے کن کن لوگوں نے رحمانیہ سے فیض حاصل کیا اس کا بھی تذکرہ فرمائیں۔ (اپنے رفقاء درس کے ساتھ)

جواب نمبر ۸: رحمانیہ دہلی میں پڑھنے والے طلبہ یہاں تک کہ اپنے ساتھیوں کے نام بھی یاد نہیں رہ گئے ہیں، سوائے چند کے، ایک مولانا عبدالقیوم راجستھانی، دوسرے مولوی خلیل الرحمن، سیونی، مدھیہ پردیش، تیسرے مولانا عزیز احمد سابق صدر مدرس جامعہ رحمانیہ بنارس (رحمانیہ دہلی میں موصوف ”بیت اللہ“ کے نام سے معروف تھے، معلوم نہیں یہ نام کب تبدیل ہوا؟) اول الذکر سے کبھی کبھار مراسلاتی اتصال رہتا ہے۔

رحمانیہ دہلی میں میری مدت تعلیم صرف ایک سال رہی، جو مدرسہ کی حیات کا آخری تھا، اس سال میں تین طلبہ (مولانا عبدالحکیم مجاز اعظمی، مولانا محمد خلیل بستوی، مولانا محمود حسن بہاری) فارغ ہوئے تھے، رحمانیہ سے فارغین کا یہ آخری بیچ تھا۔

دارالحدیث رحمانیہ دہلی میں تعلیمی افتتاح مولانا محمد ابراہیم میرسیالکوٹی رحمہ اللہ کے درس سے ہوا تھا، مولانا موصوف کا اپنا مدرسہ سیالکوٹ میں دارالحدیث کے نام سے چل رہا تھا، مہتمم رحمانیہ دہلی کی دعوت پر اپنے مدرسہ و طلبہ سمیت دہلی منتقل ہو گئے، ان طلبہ میں منو کے کئی ہونہار منتہی طلبہ بھی تھے، جن کے اسماء گرامی یہ ہیں: حکیم مولانا عصمت اللہ رحمانی، حکیم مولانا محمد سلیمان رحمانی، مولانا عبدالرحمن نحوی رحمانی رحمہم اللہ، یہ حضرات دارالحدیث رحمانیہ کے اولین مخرجین میں سے تھے، مولانا حکیم محمد سلیمان نے اس میں آٹھ سال تک تدریسی خدمت بھی انجام دیا تھا۔

میری ناقص معلومات کے مطابق مذکور فضلاء رحمانیہ کے علاوہ منو کے جن اہل علم نے رحمانیہ سے اکتساب فیض کیا ہے، ان میں کچھ ایسے لوگ ہیں جنہوں نے منو کے جامع المعقول والمنقول مولانا احمد صاحب (بڑے مولوی صاحب) کے زمانہ تدریس رحمانیہ میں تعلیم حاصل کی ہے، ان سب کے نام مجھے معلوم نہیں ہیں، آخری دور کے فیض یافتگان میں مولانا مختار احمد اختر، مولانا حکیم عبدالباقی اور مولانا مختار احمد ندوی کے نام یاد آ رہے ہیں۔

سوال نمبر ۹: رحمانیہ سے متعلق اور کوئی قابل ذکر بات؟

جواب نمبر ۹: دارالحدیث رحمانیہ دہلی میں قدیم نصاب تعلیم (درس نظامی) مکمل طور پر پڑھایا جاتا تھا، اس میں معقولات کا غلبہ تھا، ہر کتاب کو تا حد نصاب پڑھانا لازم تھا، ورنہ مدرسہ زیر مواخذہ آتا، بلکہ بعض دفعہ عقاب برطرفی سے دوچار ہوتا، نصاب

کتاب کثیر المقدار ہوتا تھا، مثلاً جماعت رابعہ میں قطبی تصدیقات اور تلخیص المفتاح کامل شش ماہی تک ختم کر کے ان کی جگہ سببہ معلقہ اور اقلیدس کا درس سالانہ تک ہوتا تھا۔

سالانہ امتحان کے خاص و معین ممتحن پنجاب کے جامع المعقول والممنقول مولانا عبداللہ روپڑی رحمہ اللہ تھے، ان کے پاس سالانہ مقدار خواندگی نہیں بھیجی جاتی تھی، بلکہ نصاب تعلیم کے مطابق وہ خود ہر کتاب کے سوالات مرتب کر کے خود ہی طبع کرا کرتا تاریخ امتحان سے ایک روز پہلے اپنے دو خاص عزیزوں کے ہمراہ مدرسہ میں تشریف لاتے، اور کسی استاذ اور مہتمم سے ملاقات کئے بغیر لائبریری میں مقیم ہو جاتے، ان کے سوالات تین عدد سے زیادہ نہیں ہوتے، اور وہ بھی انتہائی مختصر، ان کے دونوں عزیز اپنی سخت ترین نگرانی میں امتحان کے فرائض انجام دیتے، مولانا روپڑی روزانہ کاپیاں جانچنے میں مشغول رہتے۔ واضح رہے کہ رحمانیہ میں ایک وسیع امتحان ہال تھا، جو صرف امتحان کے دنوں میں کھلتا، پھر بند پڑا رہتا تھا، طلبہ نے اس کا نام دارالتخیر رکھا تھا، امتحان ہونے کے بعد دوسرے روز اسی ہال میں جناب مہتمم اور تمام اساتذہ و طلبہ جمع ہوتے، اور مولانا روپڑی نتائج سناتے، اور ہر مستحق انعام طالب علم کی نشاندہی کرتے جاتے جس کے مطابق مہتمم صاحب رقم عطا فرماتے۔

شرح انعامات: ہر جماعت میں اول پوزیشن حاصل کرنے والے طالب علم کو دس روپے

حدیث میں زیادہ نمبر پانے والے کو دس روپے

تفسیر میں زیادہ نمبر پانے والے کو دس روپے

سوالات کے جواب عربی میں لکھنے والے کو دس روپے

نماز میں کبھی غیر حاضر نہ رہنے والے کو دس روپے

سالانہ انجمن میں اول و دوم پوزیشن والے کو چار اور دو روپے

سوال نمبر ۱۰: آپ کی نظر میں وہ کیا اسباب و عوامل تھے جنہوں نے رحمانیہ کو کامیابی کی اعلیٰ مدارج طے کرائے؟ اور کیا دوبارہ اس طرح کے مثالی ادارے کا قیام ممکن نہیں ہے؟

جواب نمبر ۱۰: دارالحدیث رحمانیہ دہلی کو ہر زاویے سے دیکھنے سمجھنے اور دوسرے تعلیمی احوال و کیفیات سے پوری طرح واقفیت کا مجھے موقع نہیں ملا، اس کے دو اسباب ہیں، ایک یہ کہ اس مدرسہ میں میرے ایک سالہ زمانہ کا اہم حصہ طویل و سنگین علالت میں گزرا، دوسرے یہ کہ ملک کو درپیش آزادی اور تقسیم کے تعلق سے دہلی میں فرقہ وارانہ فساد کی لہریں چلنا شروع ہو گئی تھیں، اس لئے کوئی چیز اپنے معمول پر جاری نہیں رہ سکی تھی، اس خوف و ہراس کے ماحول میں احتیاط اور تحفظ کی تدبیروں پر عمل مقدم ہوتا تھا۔

اس مدرسہ کا بنیادی نصب العین یہ تھا کہ اس کا فیض یافتہ سچا پاک عالم دین ہو، علم و عمل میں اتنی صلاحیت و اہلیت کا مالک ہو کہ جس علمی میدان میں عملی زندگی اختیار کرے اس میں خود اعتمادی کے ساتھ کامیاب رہے، چنانچہ یہ وصف اس کے فضلاء میں موجود ہوتا تھا، اس مقصد کے لئے تعلیم و تربیت کا سخت نظام نافذ تھا، اس پر عمل میں کوئی ادنیٰ کوتاہی یا لاپرواہی ناقابل برداشت ہوتی تھی، چونکہ یہ مدرسہ شخصی تھا، اس لئے کسی معاملے میں دوسروں کی مداخلت کا کوئی تصور نہیں تھا، اس سخت معیاری تعلیم کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ طلبہ و فارغین کی کثرت و قلت اس کے معیار کو کسی طرح متاثر نہیں کرتی تھی، اصل چیز کیفیت ہوتی تھی، کمیت نہیں، یہی وجہ تھی کہ درجات علیا تک پہنچتے پہنچتے طلبہ کی تعداد بہت قلیل ہو جاتی تھی، یہاں تک کہ بعض دفعہ سنہ الشہادۃ میں ایک یا دو طلبہ باقی رہ جاتے تھے۔

ترہیب و تشدید کے ساتھ تسہیل و ترغیب بھی ہم سفر ہوتی تھی، اساتذہ و طلبہ کو تشجعی آسائشیں اور سہولتیں فراہم کی جاتی تھیں، مثلاً موسم سرما میں ہر طالب علم کو لحاف اور گلے دیئے جاتے، کبھی کبھار تفریحی مقامات کی سیر کرائی جاتی، موسم کے لحاظ سے میوؤں و پھلوں سے تواضع کی جاتی، عید الاضحیٰ کے موقع پر عیدی دی جاتی، اور مہتمم صاحب کے گھر سے پیشکش کھانے بھیجے جاتے، کسی دوسرے کی دعوت قبول کرنے کی اجازت نہیں تھی، یہ مدرسہ طلبہ و اساتذہ کی ضروریات و سہولیات کے معاملے میں اس حد تک خود کفیل تھا کہ طلبہ کے کھیل کود کے لئے اس کے پاس مدرسہ سے متصل اپنا ایک میدان تھا، جو صرف طلبہ کے کھیل کود کے لئے خاص تھا، ان کو ادھر ادھر جانے کی ضرورت نہیں ہوتی تھی۔

اساتذہ کے لئے ہفتہ میں ایک یا دو وقت مہتمم صاحب کے گھر سے مخصوص کھانے آتے تھے، جس زمانے میں جامعہ دار السلام عمر آباد جیسے عظیم ادارے میں صدر مدرس کو ساٹھ ستر روپے تنخواہ ملتی تھی، رحمانیہ کے اونچے شیوخ کو ایک سو سے ڈیڑھ سو تک تنخواہیں دی جاتی تھیں، اس طرح کی اور بھی رعایتیں اور قدرا فزائیاں طلبہ و اساتذہ کو حاصل ہوا کرتی تھیں۔

ربا یہ سوال کہ اس طرح کے مثالی ادارے کا قیام دوبارہ ممکن ہے؟ دنیا تو ممکنات سے عبارت ہے، مگر ہر چیز حالات زمانہ کے تقاضوں پر بنتی بگڑتی بلکہ وجود پذیر ہوتی ہے، اب مادیت کا دور ہے، تعلیم چاہے دینی ہو یا عصری، اس کے کارخانے مذہبی نام سے ہوں یا دنیاوی، ان میں رجال سازی کے بجائے وہ سب کچھ ہوتا ہے جو تجارت، سیاست اور دیگر نام نہاد مہذب پیشوں میں ہوا کرتا ہے، اس عالم گیر صورت حال میں اگر بالفرض رحمانیہ دہلی جیسی تعلیمی درسگاہ قائم کی جائے تو یہ جدید دنیا اس کو کس طرح قبول کر سکتی ہے؟ کیونکہ ہر خدمت کے لئے زمانہ نے جس چیز کو معیار بنایا ہے وہ صرف ڈگری اور مخدومین و مسئولین کا اپنا مفاد ہے، علمی و عملی اور تربیتی اہلیت کیا ہے؟ اس سے کوئی سروکار نہیں۔

میت کی تدفین کے بعد قبر پر ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے کی ایک دلیل قصہ تدفین عبداللہ ذوالجبار دین رضی اللہ عنہ کا تحقیقی جائزہ

فاروق عبداللہ اشرف فیضی
صاحب گنج، جھارکھنڈ

دوسری حدیث: عبداللہ ذوالجبار دین رضی اللہ عنہ کی تدفین کا واقعہ عمرو بن عوف المزنی رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے، ان کی حدیث کو امام ابو نعیم الاصفہانی رحمہ اللہ نے ”معرفۃ الصحابة“ میں حدیث ابن مسعود کے بعد دو سندوں سے روایت کیا ہے جو یکے بعد دیگرے درج ذیل ہیں:

أخبرنا ابراهيم بن محمد الديلى فيما أجاز لى، ثنا أحمد بن زيد بن هارون القزاز عن ابراهيم بن المنذر حدثنى ابراهيم بن علي الرافعي حدثنى كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده أن عبد الله ذا الجبارين هلك فى غزوة تبوك فذكر مثله وقال: قال أبو بكر الصديق: وددت والله انى صاحب الحفرة. ”عمرو بن عوف المزنى رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: عبداللہ ذوالجبار دین غزوہ تبوک میں وفات پا گئے، پھر انہوں نے عبداللہ بن مسعود کی حدیث کے مثل حدیث بیان کی (جس میں قبلہ رخ ہو کر ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے کا ذکر ہے) اور انہوں نے کہا: ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اللہ کی قسم میری تمنا ہوئی کہ کاش یہ میری قبر ہوتی۔“ (۲۴)

وحدثنا سليمان بن أحمد فى المعجم الأوسط ثنا مسعدة بن سعد ثنا ابراهيم بن المنذر

(۲۴) معرفۃ الصحابة للحافظ ابی نعیم الاصفہانی (۱۳۶/۳) حدیث نمبر (۴۱۲۲)

(۲۵) معرفۃ الصحابة للحافظ ابی نعیم الاصفہانی (۱۳۶/۳) حدیث نمبر (۴۱۲۳)

(۲۶) دیکھیں: تقریب التہذیب لابن حجر ترجمہ نمبر (۲۲۱)

ثنا ابراہیم بن علی بن حسن بن أبی رافع ثنا كثير بن عبد الله عن أبيه عن جده عن عبد الله ذی البجادین الذی هلك فی غزوة تبوك انه نزل فی حفرة وقال لأبی بكر وعمر: ”أدلیا الیٰ أخاکما“ الحديث ۱ھ۔

کثیر بن عبد اللہ کے دادا (عمرو بن عوف مزی رضی اللہ عنہ) عبد اللہ ذوالبجادین جو غزوہ تبوک میں وفات پا گئے تھے کے بارے میں روایت کرتے ہیں کہ وہ انتقال کر گئے تو رسول اللہ ﷺ ان کی قبر میں اترے اور ابو بکر و عمر سے کہا: ”اپنے بھائی کو مجھے تھماؤ“ آگے بقیہ حدیث ذکر کی۔ (۲۵)

یہ سند سخت ضعیف یا موضوع ہے، کیونکہ اس میں درج ذیل علتیں ہیں:

(۱) ابراہیم بن علی بن حسن بن ابی رافع الرافعی ضعیف ہے۔ (۲۶)

(۲) ابراہیم بن علی کا شیخ کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف المزنی سخت ضعیف ہے، امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے اسے ”منکر الحديث ليس بشيء“ کہا ہے، امام یحییٰ بن معین نے کہا ہے: ”ضعيف الحديث“، امام ابو زرہ رازی نے کہا ہے: ”واهي الحديث ليس بقوي“ اور ابو حاتم رازی نے کہا ہے: ”ليس بالمتين“ (۲۷) امام نسائی نے کہا ہے: ”متروك الحديث“ (۲۸) اور امام ابواسحاق الجوزجانی نے کہا ہے: ”ضعيف الحديث“۔ (۲۹)

امام ابن حبان رحمہ اللہ نے ”المجروحین“ میں ان پر سخت اور مفسر جرح کی ہے، فرماتے ہیں: ”منكر الحديث جدا يروى عن أبيه عن جده بنسخة موضوعة لا يحل ذكرها في الكتب ولا الرواية عنه الا على جهة التعجب وكان الشافعي رحمه الله يقول: كثير بن عبد الله المزني ركن من أركان الكذب“ ”بہت زیادہ منکر الحدیث ہے، ”عن ابیہ عن جدہ“ کے طریق سے ایک من گھڑت صحیفہ روایت کرتا ہے، کتابوں میں نہ اس کا تذکرہ کرنا جائز ہے اور نہ اس سے روایت کرنا، ہاں! بطور تعجب ذکر کیا جاسکتا ہے، امام شافعی رحمہ اللہ کہتے تھے: کثیر بن عبد اللہ المزنی

(۲۷) دیکھیں: المجروح والتعديل لابن أبي حاتم الرازي (۱۵۴۷) ترجمہ نمبر (۸۵۸)

(۲۸) کتاب الضعفاء والمترکین للامام النسائی (ص ۲۲۸) ترجمہ نمبر (۵۰۴) مطبوع ضمن کتاب الضعفاء الصغیر للامام البخاری تحقیق محمود ابراہیم زائد من دار المعرفة بیروت لبنان، الطبعة الاولى ۱۴۰۶ھ = ۱۹۸۶م۔

(۲۹) احوال الرجال لابن اسحاق الجوزجانی (ص ۱۳۸) ترجمہ نمبر (۲۳۵) مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت، الطبعة الاولى ۱۴۰۵ھ = ۱۹۸۵م تحقیق السيد صبحی المبدری السامرائی۔

جھوٹ کے ارکان میں سے ایک رکن ہے۔“ (۳۰)

(۳) کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف المزنی کے شیخ اور والد (عبد اللہ) کو ابن حبان نے ”الثقات“ میں ذکر کیا ہے۔ (۳۱) اور حافظ ابن حجر نے ”مقبول“ کہا ہے۔ (۳۲) اور حافظ ابن حجر کے ”مقبول“ کہنے کا مطلب خود ان کی تصریح کے مطابق یہ ہے: ”مقبول حیث یتابع والا فلین الحدیث“ یعنی اگر ان کی متابعت کی جائے تو مقبول ہیں ورنہ لین الحدیث یعنی ضعیف۔“ (۳۳) اور یہاں پر میرے علم کے مطابق کسی نے ان کی متابعت نہیں کی ہے۔ واللہ اعلم۔ اس لئے ان کی یہ روایت غیر مقبول ہے۔

خلاصہ کلام یہ کہ یہ سند مذکورہ بالا علتوں کی بنا پر سخت ضعیف ہے یا امام ابن حبان کی جرح کے مطابق موضوع ہے کیونکہ یہاں پر کثیر بن عبد اللہ المزنی نے ”عن ابیہ عن جدہ“ کی سند سے روایت کیا ہے، واللہ اعلم۔

تیسری حدیث: جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: ان رجلا کان یرفع صوته بالذکر، فقال رجل: لو أن هذا خفض من صوته، فقال رسول الله ﷺ: ”فانه أواه“ قال: فمات فرأى رجل نارا فی قبره فأتاه فاذا رسول الله ﷺ فيه وهو يقول: ”هلموا الی صاحبکم“ فإذا هو الرجل الذی کان یرفع صوته بالذکر“ ”ایک شخص بلند آواز سے ذکر واذکار کرتا تھا تو ایک شخص نے کہا کہ کاش! یہ اپنی آواز کو پست کرتا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ ”اواه“ ہے، راوی حدیث (جابر بن عبد اللہ) فرماتے ہیں: اس شخص کی وفات ہو گئی تو ایک آدمی نے اس کی قبر میں آگ دیکھی تو وہاں تک گیا، چنانچہ دیکھا کہ آپ ﷺ اس کی قبر میں ہیں اور کہہ رہے ہیں: ”تم لوگ اپنے ساتھی کو میرے پاس لاؤ“ تو یہ وہی شخص تھا جو بلند آواز سے ذکر واذکار کرتا تھا۔“ (۳۴)

(۳۰) کتاب الحجر و حین من الحدیث لابن حبان (۲۲۶/۲) ترجمہ نمبر (۸۹۰) مطبوعہ دار الصمیمی ریاض، سعودی عرب، الطبعة الاولى ۱۴۲۰ھ = ۲۰۰۰م تحقیق حمدی عبد المجید السلفی۔

(۳۱) دیکھیں: تہذیب الکمال للمزی (۳۶۷/۱۵) ترجمہ نمبر (۳۴۵۴) و تہذیب التہذیب لابن حجر (۳۰۰/۵) ترجمہ نمبر (۳۶۱۷) مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان تحقیق مصطفیٰ عبدالقادر عطا۔

(۳۲) تقریب التہذیب لابن حجر، ترجمہ نمبر (۳۵۲۷)

(۳۳) مقدمہ تقریب التہذیب لابن حجر (ص ۸۱) تحقیق ابوالاشبال الباکستانی۔

(۳۴) سنن ابی داود حدیث نمبر (۳۱۶۲) طبع مشہور حسن سلمان، المعجم الکبیر للطبری (۱۸۲/۲) حدیث نمبر (۱۷۴۳)، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، الطبعة الثانیة تحقیق حمدی عبد المجید السلفی، المستدرک علی التحصین للحاکم (۶۹۸/۱) حدیث نمبر (۱۴۰۱) باللفظ المذكور و بلافظ آخر حدیث نمبر (۱۴۰۲) مطبوعہ دار المعرفہ بیروت لبنان، الطبعة الاولى ۱۴۱۸ھ = ۱۹۹۸م اور امام حاکم نے کہا ہے: ”یہ مسلم کی شرط پر صحیح حدیث ہے اور شیخین نے اس کی تخریج نہیں کی ہے۔“ والسنن الکبریٰ للبیہقی (۵۳۳/۱۴) توزیع مکتبۃ المعارف، ریاض۔

اس کی سند ”حسن“ ہے، البتہ علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے ”ضعیف“ کہا ہے، کیونکہ ان کے نزدیک اس کی سند میں واقع محمد بن مسلم طائفی اگرچہ فی نفسہ ثقہ ہے مگر از روئے حفظ ضعیف ہے۔ (۳۵) علامہ نے اسی طرح کہا ہے، لیکن راجح یہ ہے کہ محمد بن مسلم طائفی حسن الحدیث ہے، البتہ حفظ سے روایت کرنے میں غلطی کرتا ہے، لیکن اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ بالکل ”سئی الحفظ“ یا ”ضعیف الحدیث“ ہونے کی وجہ سے ضعیف الحدیث ہے، اسی وجہ سے حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس کے متعلق کہا ہے: ”صدوق یخطئ من حفظه“ صدوق ہے حفظ سے (روایت کرتے وقت) غلطی کرتا ہے۔ (۳۶)

چوتھی حدیث: مذکورہ بالا قصہ ابوذر رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے جسے امام حاکم نے روایت کیا ہے: أخبرنا أبو الحسن علی بن محمد بن عقبة الشیبانی حدثنی أبی ثناء وکیع عن شعبه / وأخبرنی الحسین بن علی ثناء محمد بن اسحاق ثناء بندار ثناء محمد ثناء شعبه عن أبی یونس وهو حاتم بن أبی صغیرة قال: سمعت رجلا کان بمكة وکان رومیا - وفی حدیث شعبه اسمه وقاص - یحدث عن أبی ذر قال: کان رجل یتطوف بالبیت وهو یقول فی دعائه: أوہ أوہ، فقال رسول اللہ ﷺ: انه لأواه قال أبو ذر فخرجت ذات لیلة فإذا النبی ﷺ فی المقابر یدفن ذلک الرجل ومعه المصباح۔ (۳۷)

”ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی بیت اللہ کا طواف کرتے وقت اپنی دعائیں اوہ اوہ کہتا تھا تو رسول اللہ نے فرمایا: ”اواه“ ہے، ابوذر نے کہا: پھر ایک رات میں باہر نکلا تو اچانک نبی ﷺ کو قبرستان میں دیکھا آپ اس آدمی کو دفن کر رہے تھے اور آپ کے پاس چراغ تھا۔“

امام حاکم رحمہ اللہ نے اس کی اسناد کو معضل کہا ہے۔ (۳۸) اور امام بیہقی نے ”السنن الکبریٰ“ (۳۹) میں ابوذر رضی اللہ عنہ سے تعلیقاً مختصر روایت کیا ہے، اور علامہ البانی رحمہ اللہ نے ”احکام الجنائز“ (۴۰) میں کہا ہے: ”فیہ رجل لم یسم“ اس میں ایک راوی ایسا ہے جس کا نام نہیں لیا گیا ہے۔ جس کی وجہ سے یہ سند بھی ضعیف ہے۔

(۳۵) احکام الجنائز وبعث اللہ البانی (ص ۱۸۰) مطبوعہ مکتبۃ المعارف ریاض، الطبعة الاولى للطبعة الجدة ۱۴۱۲ھ = ۱۹۹۲م۔

(۳۶) تقریب التہذیب لابن حجر، نمبر (۶۳۳۳)

(۳۷) المستدرک علیٰ الحسنین للحاکم (۶۹۸-۶۹۹) حدیث نمبر (۱۴۰۳)

(۳۸) مصدر سابق۔

(۳۹) السنن الکبریٰ للبیہقی (۳۱/۴)

(۴۰) احکام الجنائز وبعث اللہ البانی (ص ۱۸۱)

پانچویں حدیث: ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے:

ان النبی ﷺ دخل قبراً لیلاً فأسرج له سراج فأخذه من قبل القبلة وقال: "رحمك الله ان كنت لأوها تلاء للقرآن" وكبر عليه أربعاً "نبی ﷺ ایک رات قبر میں داخل ہوئے تو آپ کے لئے چراغ روشن کیا گیا پھر آپ نے میت کو قبلہ کی طرف سے پکڑا اور فرمایا: "اللہ تم پر رحم کرے بے شک تم آہیں بھرنے والے (خوب گریہ و زاری کرنے والے) اور قرآن کی بکثرت تلاوت کرنے والے تھے" اور آپ نے ان پر چار تکبیریں کہی، یعنی چار تکبیروں کے ساتھ نماز جنازہ پڑھائی۔ (۴۱)

اس کی سند ضعیف ہے کیونکہ اس میں یکے بعد دیگرے درج ذیل رواۃ ہیں:

(۱) یحییٰ بن الیمان: اس کو حافظ ابن حجر نے "صدوق عابد یخطیء کثیراً وقد تغیر" "سچا اور عابد ہے بہت غلطیاں کرتا ہے نیز اس کا حفظ متغیر ہو گیا تھا" کہا ہے۔ (۴۲)

(۲) منہال بن خلیفہ: اس کو حافظ نے "ضعیف" کہا ہے۔ (۴۳)

(۳) الحجاج بن أرطاة: اس کے متعلق حافظ کہتے ہیں: "صدوق کثیر الخطأ والتدلیس" "سچا ہے بہت غلطیاں اور تدلیس کرنے والا ہے"۔ (۴۴)

واضح رہے کہ ابن ماجہ کی سند سے "حجاج بن أرطاة" ساقط ہے، واللہ اعلم۔

علامہ البانی رحمہ اللہ نے "احکام الجنائز" میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس حدیث کو جابر بن عبد اللہ اور ابو ذر رضی اللہ عنہما کی گزشتہ حدیثوں کی شہادت کی بنا پر "حسن لغیرہ" قرار دیا ہے۔ (۴۵) اور "ضعیف الترمذی" (۴۶) میں کہا ہے:

(۴۱) اسے امام ترمذی نے اپنی "جامع" میں "باب ماجاء فی الدفن باللیل" حدیث نمبر (۱۰۵۷) طبع مشہور حسن سلمان میں بلفظ مذکور اور امام ابن ماجہ نے اپنی "سنن" حدیث نمبر (۱۵۲۰) طبع مشہور حسن سلمان میں مختصر روایت کیا ہے، اور امام ترمذی نے اسے "حسن" کہا ہے، نیز ملاحظہ فرمائیں: حلیۃ الاولیاء و طبقات الاصفیاء للحافظ ابی نعیم الاصفہانی (۱۲۲/۱)

(۴۲) تقریب التہذیب لابن حجر، ترجمہ نمبر (۷۷۲۹)

(۴۳) تقریب التہذیب لابن حجر، ترجمہ نمبر (۶۹۶۵)

(۴۴) تقریب التہذیب لابن حجر، ترجمہ نمبر (۱۱۲۷)

(۴۵) احکام الجنائز و بدعھا للبانی (ص ۱۸۰)

(۴۶) ضعیف سنن الترمذی للالبانی (ص ۱۱۸) حدیث نمبر (۱۰۶۹/۱۷۸) مطبوعہ المکتب الاسلامی الطبعة الاولى ۱۴۱۱ھ = ۱۹۹۱م۔

”ضعیف ہے مگر اس میں موضع شاہد (رات میں دفن کرنا) حسن ہے۔“

مذکورہ بالا تینوں روایتوں میں ”رجل“ سے مراد عبداللہ ذوالجبارینؒ ہیں جیسا کہ ان کے سیاق سے ظاہر ہے۔ (۴۷)
 موخر الذکر تینوں صحابیوں کی روایتوں (یعنی تیسری، چوتھی اور پانچویں حدیث) میں عبداللہ ذوالجبارین رضی اللہ عنہ کی تدفین کے بعد قبلہ رخ ہو کر ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے کا کوئی ذکر نہیں ہے، جس سے عبداللہ بن مسعود (۴۸) اور عمرو بن عوف المزنی رضی اللہ عنہما کی روایت میں قبلہ رخ ہو کر ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے کے جزء کی نکارت مزید واضح ہو جاتی ہے۔ لہذا عبداللہ ذوالجبارین رضی اللہ عنہ کے واقعہ سے میت کو دفن کرنے کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے پر دلیل پکڑنا صحیح نہیں کیونکہ ان کے واقعہ میں ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا ثابت نہیں ہے، بلکہ یہ جزء ”منکر“ ہے، واللہ اعلم۔



(۴۷) نیز ملاحظہ فرمائیں: مرعاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح لعبد اللہ الرحمانی المبارکفوری (۴۴۱/۵) مطبوعہ ادارۃ الحجۃ الاسلامیہ جامعہ سلفیہ بنارس، الطبعة الرابعة ۱۴۱۵ھ-۱۹۹۵م۔

(۴۸) عبداللہ ذوالجبارین رضی اللہ عنہ کی تدفین اور تدفین کے بعد آپ ﷺ کا ان کے حق میں دعا کرنے کے واقعہ کو کئی ائمہ و حفاظ مصنفین نے اپنی اپنی کتابوں میں تعلیقاً بھی روایت کیا ہے، مثلاً ملاحظہ ہو:

(الف) دلائل النبوة للحافظ ابی نعیم الاصفہانی (ص ۲۵۹) مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع مکتبہ المکرمۃ ۱۳۹۷ھ=۱۹۷۷م۔

(ب) الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب لابن عبد البر (۲۹۳/۲) المطبوع فی حاشی الاصابۃ فی تمییز الصحابۃ لابن حجر العسقلانی من المکتبۃ دار احیاء التراث العربی، الطبعة الاولى ۱۳۲۸ھ۔

(ج) اسد الغابۃ فی معرفۃ الصحابۃ لابن اثیر الجوزی (۴۰۹/۶) مطبوعہ دار الکتب العلمیۃ بیروت لبنان۔

(د) تاریخ الاسلام ووفیات المشاہیر والاعلام للذہبی ”جزء المغازی“ (ص ۶۶۱) الناشر دار الکتب العربی بیروت، بتحقیق الدكتور عمر عبد السلام

تدمری، الطبعة الثالثة ۱۴۱۹ھ=۱۹۹۸م۔

واضح رہے کہ ان کتابوں میں بھی تدفین کے بعد قبلہ رخ ہو کر ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے کا ذکر نہیں ہے، واللہ اعلم۔

مصنف دیوان گلشن ہدایت..... مولانا ابوسعید صاحب جھمکاوی

مولانا محمد حنیف مدنی

(۷)

مدرس جامعہ سلفیہ بنارس

مولانا ابوسعید صاحب جھمکاوی امام المناظرین علامہ عبدالرشید صاحب جھمکاوی کے سب سے بڑے لخت جگر تھے، آپ کی ولادت اپنے ننھیال دہلی کے اندر پہاڑ گنج میں اپنے ماموں عبدالرحمن صاحب کے گھر ہوئی، عبدالرحمن صاحب اور شیخ عطاء الرحمن صاحب دہلی کے بہت بڑے امیر و رئیس تھے اور دہلی کی مشہور و معروف درسگاہ جامعہ دارالحدیث رحمانیہ انہیں لوگوں کے نام سے منسوب ہے اور آپ کی والدہ انہیں لوگوں کے گھر کی لڑکی تھیں اور وہیں رہتی تھیں اور وہیں آپ نے نشوونما پائی، اپنی ابتدائی تعلیم اپنی والدہ محترمہ سے حاصل کی اور دہلی کے مشہور و معروف عالم علامہ عبدالوہاب صاحب محدث سے اکتساب فیض کیا اور وقت و زمانے کے بڑے بڑے علماء و مشائخ کی شاگردی اختیار کی اور علوم تفسیر و حدیث و صحیحین کی تعلیم زمانے کے سب سے بڑے عالم علامہ سید نذیر حسین محدث دہلوی سے حاصل کی اور کچھ دوسرے علوم و فنون کی طلب کے لئے کانپور تشریف لے گئے اور کانپور مدرسہ میں داخلہ لیا اور وہاں سے مختلف علوم و فنون کی ڈگری حاصل کرنے کے بعد اپنے وطن جھمکا واپس آئے، اور تعلیمات کتاب و سنت کی نشر و اشاعت، دعوت و تبلیغ اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر جیسے اہم فریضہ کی ادائیگی میں مشغول ہو گئے، پھر بغرض تعلیم لاہور گئے اور وہاں باضابطہ داخلہ لیا اور وہیں مولانا عبداللہ صاحب منطقی سے ہر قسم کے علوم و فنون میں مہارت تامہ حاصل کرنے کے بعد پھر اپنے وطن واپس آئے۔

دعوت و تبلیغ اور درس و تدریس

آپ نے دعوتی و تبلیغی خدمات انجام دینے کے ساتھ ساتھ درسی و تدریسی خدمات انجام دینے کی طرف بھی کافی توجہ دیا اور نونہالان طالبان علوم کتاب و سنت کی علمی تشنگی بجھانے اور ان کی صحیح آبیاری کے لئے ضلع چپارن کی مشہور و معروف بستی سکٹا میں مدرسہ دارالسلام کی بنیاد رکھی جو ابھی تک قائم ہے مگر مقلدین کے قبضہ میں ہے۔ اس درسگاہ کی شہرت جب ملک ہند و نیپال میں ہوئی تو ہند و نیپال کے مختلف اضلاع اور خطوں سے تشنگان علوم کتاب و سنت اپنی علمی پیاس بجھانے کے لئے سال بسال اس مدرسہ میں آنے لگے اور تحصیل علم کے بعد مختلف جگہوں میں پھیل کر دین اسلام کی خدمت کرنے لگے اور آپ کے

تلاذہ میں بڑے بڑے علماء و فضلاء پیدا ہوئے ہیں۔

علمی صلاحیت و قابلیت:

مولانا ابوسعید صاحب ایک جید عالم دین تھے، جس طرح تفسیر و حدیث کے بڑے ماہر تھے اسی طرح آپ منطق و فلسفہ کے بھی امام تھے، اس کا اندازہ اس واقعہ سے لگایا جاسکتا ہے کہ جس زمانے میں آپ مدرسہ دارالسلام سکھا کے چیرمین اور ماہر استاد تھے اور تدریسی و تبلیغی خدمات کی انجام دہی میں مشغول تھے تو اس زمانے میں مولانا آزاد سبجانی جو علم منطق و فلسفہ کے بہت بڑے عالم و فاضل تھے، مدرسہ دار التکمیل، چندوارہ، مظفر پور میں تشریف لائے، وہاں مولانا آزاد سبجانی کو کسی کے ذریعہ معلوم ہوا کہ مدرسہ دارالسلام سکھا کے بانی مولانا ابوسعید صاحب جھمکاوی کا گاؤں جھمکا علماء و فضلاء میں بہت زیادہ معروف و مشہور ہے، لہذا اس بستی کو دیکھنے کی غرض سے مظفر پور سے روانہ ہوئے جب آپ سکھا اسٹیشن پہنچے تو معلوم ہوا کہ یہاں ایک عظیم الشان دینی ادارہ ہے تو آپ یہاں سے آگے بڑھنے کے بجائے اس ادارے میں تشریف لائے، یہیں مولانا ابوسعید صاحب جھمکاوی سے ملاقات ہو گئی، اثنائے گفتگو ان کو معلوم ہوا کہ مولانا ابوسعید صاحب جس طرح علوم تفسیر و حدیث میں مہارت تامہ رکھتے ہیں اسی طرح علم منطق و فلسفہ کے بھی امام ہیں، یہ بات معلوم ہونے کے بعد مولانا آزاد سبجانی نے علم منطق و فلسفہ میں آپ سے گفتگو شروع کی اور مسلسل چار روز تک اس فن پر گفتگو ہوتی رہی، بالآخر آزاد سبجانی کو معلوم ہو گیا کہ اس شخص سے مقابلہ کرنا آسان نہیں ہے تو اپنا سپر ڈال دیا اور شیخ سعدی شیرازی کا یہ شعر پڑھا:

ہر بیشہ گماں مبرکہ خالیست شاید کہ پلنگ تفتہ باشد

یعنی آدمی کو یہ خیال ہرگز نہیں کرنا چاہئے کہ چمپارن کا علاقہ علماء و فضلاء سے خالی ہے، اس چمپارن کی مشہور بستی جھمکا میں علوم و فنون، تفسیر و حدیث اور منطق و فلسفہ کا امام سویا ہوا ہے۔

مناظرہ:

آپ میدان مناظرہ کے عمدہ شہسوار اور امام بھی تھے، آپ نے لاہور، کراچی اور بنگلہ دیش میں ڈھاکہ، رنگ پور اور صوبہ بنگال میں صید پور، دیناج پور اور مرشد آباد وغیرہ جگہوں پر مختلف مکاتب فکر اور عقائد و نظریات کے علماء سے مناظرہ کیا ہے اور ہر جگہ فتح و کامرانی حاصل ہوئی ہے، اسی طرح بعض فروعی مسائل میں جماعت اہل حدیث کی مایہ ناز ہستی مولانا عبدالعزیز صاحب رحیم آبادی سے مناظرہ ہوا، آپ کے مناظرہ کی تعداد زیادہ ہے، یہاں صرف بعض کا ذکر کیا جا رہا ہے:

(۱) جب آپ لاہور میں مولانا عبداللہ صاحب منطقی سے علوم و فنون کی تعلیم حاصل کر رہے تھے تو اسی دوران عبدالحق پادری جو الہ سنگ جو چمپارن کے مشہور شہر بتیا کورٹ میں آپ کے والد مولانا عبدالرشید صاحب سے مناظرہ میں شکست کھا کر فرار ہو گیا تھا اس سے لاہور ہی میں آپ کا زبردست مناظرہ ہوا، اس مناظرہ میں وہ بہت بری طرح شکست کھایا، اس طرح

باپ بیٹے دونوں نے اس کو مناظرہ میں زبردست شکست دیا، ان دونوں مناظروں کا ذکر علامہ عبدالرشید صاحب کے حالات میں کیا جا چکا ہے۔ جوالہ سنگ کو مناظرہ میں شکست دینے کے بعد مولانا عبداللہ صاحب منطقی نے کہا کہ اب مولانا ابوسعید صاحب کو پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے، لہذا انہوں نے آپ کو سند دے کر مدرسہ سے رخصت کیا اور نصیحت کی کہ اب آپ اپنے وطن جا کر دین اسلام کی خدمت انجام دیں، لہذا وہ پھر اپنے وطن جھمکا تشریف لے آئے۔

(۲) حافظ عبداللہ صاحب صادق پوری نے عشر کے مسئلے میں مناظرہ کے لئے آپ کو چیلنج کیا تو آپ نے اس چیلنج کو قبول کرتے ہوئے اپنے مناظرانہ، مباحثانہ اور عالمانہ تقریروں کے ذریعہ ثابت کیا کہ عشر زکاۃ میں سے نہیں ہے اور ان کو میدان مناظرہ میں بری طرح سے شکست دیا۔

(۳) ایک بہت بڑا مناظرہ ضلع مشرقی چمپارن کے مشہور شہر موتی ہاری بلواچوک میں اہل حدیث اور حنفی کے درمیان ہوا، اور اس مناظرہ میں بہت بڑی تعداد تھی، پورے موتی ہاری شہر کے ہندو اور مسلمان اور اس کے قرب و جوار کی بستیوں کی بہت بڑی تعداد اس مناظرہ میں شمولیت اختیار کی، فورس اور ڈیم ایم کی گاڑیاں مناظرہ کے چاروں طرف پہرہ دے رہی تھیں کہ کہیں خون خرابہ کی نوبت نہ آجائے۔ حنفی مسلک کے کئی درجن علماء موجود تھے اور اہل حدیث کے بڑے بڑے علماء بھی موجود تھے، اس مناظرہ میں مولانا ابوسعید صاحب کو ان کے وطن جھمکا سے موتی ہاری بلایا گیا، آپ موتی ہاری تشریف لائے۔ موضوع مناظرہ تھا: ”تقلید شخصی“ جب دونوں فریق کے علماء آمنے سامنے تشریف لائے تو سب سے پہلے مولانا ابوسعید صاحب نے تقلید شخصی کے بارے میں کچھ سوالات کئے اور ان سے ان کے جوابات مانگے، ان کے جوابات حنفی علماء نے نہیں دیا اور وہ لوگ لا جواب ہو گئے، تقلید شخصی کی بابت کچھ سوالات ہدیہ مناظرین کئے جا رہے ہیں، آپ نے پوچھا کہ تقلید عربی لفظ ہے تو عربی لغت میں اس کا کیا معنی ہے؟ اصولیین اور متکلمین کی اصطلاح میں تقلید شخصی کی جامع و مانع کیا تعریف ہے؟ تقلید ائمہ اربعہ فرض ہے یا واجب یا مستحب؟ اور فقہاء کے نزدیک اس کی کیا تعریف ہے؟ اسی طرح جمعیت علمائے ہند کے بڑے بڑے علمائے احناف اور حنفی کمپنی کے اکابر ہونے کے باوجود امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے مخصوص مسائل کو اختیار کیوں کیا؟ جب کہ آپ علمائے احناف امام ابوحنیفہؒ کے مقلد کہلاتے ہیں، جب مذکورہ سوالات کو سنا تو جواب دینا تو درکنار قدم کی مٹی سرکنے لگی اور اٹھنے کا قدم بھاگ نکلے۔

سیر و سیاحت:

آپ بغرض سیر و سیاحت جھمکا سے گجرات تشریف لے گئے اور وہاں کی معروف و مشہور شخصیت علامہ نواب ٹوکی کے مہمان ہوئے، گجرات کی سرزمین پر بہت دور دراز تک ان کی علمی مباحثانہ اور مناظرانہ تقریریں ہوتی رہیں، اسی لئے علامہ نواب ٹوکی نے آپ کو اپنا مہمان خصوصی بنایا اور اپنی قیمتی لائبریری میں مطالعہ کرنے کی جگہ دی، جس میں ہر قسم کے علوم و فنون کی کتابیں موجود تھیں اور مسلسل چھ ماہ تک آپ نے بغور مطالعہ کیا، آپ پھر وہاں سے اپنے وطن جھمکا تشریف لائے۔ ☆ (جاری)

کھجور کے فوائد

قرآن مجید میں کھجور کا ذکر صرف رطب اور نخل کی صورت میں آیا ہے جب کہ احادیث میں یہ آٹھ ناموں سے موسوم ہے۔ پانی میں بھگو کر اس کا عرق یا شربت نبید کہلاتا ہے۔

حضرت نبی کریم ﷺ کو کھجور بہت پسند تھی۔ حضرت سہل بن سعد الساعدیؓ روایت فرماتے ہیں کہ: میں نے انہیں دیکھا کہ وہ کھجوروں کے ساتھ تر بوز کھا رہے تھے۔

ابوداؤد نے اضافہ کیا کہ انہوں نے فرمایا کہ میں کھجور کی گرمی کو تر بوز کی ٹھنڈک سے برابر کر لیتا ہوں یا تر بوز کی ٹھنڈک کھجور کی گرمی سے زائل ہو جاتی ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہؓ بیان فرماتی ہیں:

نبی ﷺ نے فرمایا جس گھر میں کھجور ہو، وہ گھر والے کبھی بھوکے نہ رہیں گے۔ (مسلم)

نبی ﷺ کھجور کو رات بھگو کر اس کا پانی استعمال کرتے تھے۔ ابواسیدؓ کی دعوت ولیمہ میں یہی پانی بڑے شوق سے پیا۔ جب کہ ابوالہیم بن الیٹھانؓ نے جب ان کے ساتھ حضرت ابوبکر اور عمرؓ کی اپنے باغ میں دعوت کی تو ان سے کہا کہ تم نے تو پکی ہوئی کھجوروں کو بھگو لیا ہے۔ ہمیں زیادہ پسند ہوگا اگر پکی ہوئی کھجور کے ساتھ نیم پختہ (بسر، رطب) کھجوریں بھی ملا کر ان کا پانی ہمیں پلایا جائے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کھجور کی نبید میں بھی توانائی کے ساتھ ساتھ فرحت پیدا کرنے کی صلاحیت موجود ہے۔

یہ پانی جسم کی غلیظ رطوبتوں کو خشک کرتا ہے، معدہ کو تقویت دیتا ہے، منہ کے زخموں کو مندمل کرتا ہے۔ خاص طور پر مسوڑھوں کی سوزش میں مفید ہے۔

پھلوں میں کھجور ممتاز حیثیت رکھتے ہیں، کیونکہ یہ جسم کے ہر حصے کے لئے یکساں طور پر مفید ہے۔ اس کی اصلاح کے لئے سکنجبین زیادہ مؤثر ہے۔ جب کہ دوسرے ذرائع بتاتے ہیں کہ کھجور کے ذیلی اثرات کو دور کرنے کے لئے اس کے ساتھ بادام اور خشک خاص کا استعمال زیادہ مفید رہتا ہے۔

اطباءِ قدیم کے مشاہدات: کھجور کے درخت کو چیت میساکھ (مارچ، اپریل) میں پھول لگتے ہیں۔ بھادوں اور اسوج (اگست، ستمبر) میں پھل پک کر تیار ہوتا ہے۔ اس کے پیڑ سے ایک قسم کا گوند نکلتا ہے جو بیرونی چوٹوں کے لئے مفید ہوتا ہے۔ اس کے درخت کے تنے میں گھاؤ لگائیں تو ایک میٹھا اور خوشبودار رس نکلتا ہے۔ تازہ پینیں تو بڑا لذیذ ہوتا ہے مگر ایک دن گزرنے کے بعد اس میں خمیر اٹھ جاتا ہے اور نشہ آور بن جاتا ہے۔

کھجور کے فوائد:

- کھجور خون پیدا کرتی ہے اور جلد ہضم ہوتی ہے۔
 - قوت باہ کو مضبوط کرتی ہے۔
 - مقوی جگر و معدہ ہے، بدن کو فرہ کرتی ہے۔
 - فالج، بقوہ اور امراض بارہ میں بے حد مفید ہے۔
 - جلی ہوئی کھجور زخموں سے خون بہنے کو روکتی ہے اور زخم جلدی بھرتی ہے۔ خشک کھجور کو جلا کر رکھ بنا لیتے ہیں اور بوقت ضرورت استعمال میں لاتے ہیں۔
 - کھجور کا تازہ پھل سل ودق کے لئے مفید ہوتا ہے۔
 - گٹھلی کھجور کو رگڑ کر استعمال کرنے سے دست آنے بند ہو جاتے ہیں۔
 - کھجور گردے اور کمر کو طاقت دیتی ہے۔ اور ریاح، ورم کو تحلیل کرتی ہے۔
 - بادی بلغم کو چھانٹتی ہے۔
 - خشک کھانسی اور دمے میں کھجور کا استعمال انتہائی مفید ہوتا ہے۔
 - گیس کے مریض صبح ناشتے میں تین سے گیارہ دانے کھجور کھا کر پانی، دودھ یا پھر چائے پیئیں تو اس مرض سے نجات مل جاتی ہے۔
 - اگر دبے پتلے لوگ چاہیں کہ موٹے ہو جائیں تو ایک پاؤ کھجور پندرہ روز تک کھا کر بعد میں دودھ پیئیں، یقیناً صحت مند ہو جائیں گے۔
 - کھانسی، بخار اور پچش میں کھجور کا استعمال مفید ہوتا ہے۔
 - یہ قبض کو دور کرنے کے ساتھ ساتھ پیشاب آور بھی ہے۔
 - کھجور کے درخت کا گوند بیرونی چوٹوں کے لئے مفید ہوتا ہے۔
 - گردوں، مثانہ، پتہ، آنتوں میں قولنجی دردوں کو روکنے کے لئے کھجور کا متواتر استعمال انتہائی مفید ہوتا ہے۔
 - اگر کھجور کو نہار منہ کھایا جائے تو یہ پیٹ کے کیڑے مارتی ہے۔
 - کھجور کے پھول معدے کو طاقت دیتے ہیں، قبض پیدا کرتے ہیں، دست بند کرتے ہیں، خون تھوکنے اور خون آنے میں مفید ہیں۔
 - کھجور کھانے سے بلغم نکلتا ہے اور طبیعت ہلکی ہو جاتی ہے۔
- احتیاط:** کھجور کا زیادہ کھانا مضر ہوتا ہے جگر اور تلی میں سدہ پیدا کرتا ہے، اور خون کو جلاتی ہے اس لئے بہتر ہے کہ اس نعمت خداوندی کو مناسب مقدار کے مطابق ہی کھایا جائے۔☆☆☆

جامعہ سلفیہ (مرکزی دارالعلوم) بنارس کی مجلس منتظمہ کی میٹنگ

جامعہ سلفیہ بنارس کی مجلس منتظمہ کی میٹنگ ۷ شعبان ۱۴۲۹ھ مطابق ۱۰ اگست ۲۰۰۸ء بروز اتوار جامعہ کے میٹنگ ہال میں منعقد ہوئی، اس اہم میٹنگ میں شہر بنارس کے معززین کے ساتھ ہندوستان کے مختلف شہروں سے اراکین جامعہ و مدعوین خصوصی نے شرکت فرمائی جن میں ڈاکٹر مقتدی حسن ازہری صاحب، مولانا شاہد جنید سلفی صاحب، مولانا عبداللہ سعود عبدالوحید صاحب، مولانا عبداللہ زبیری صاحب، جناب عبداللطیف صاحب، جناب حاجی عبدالرشید صاحب مالیر کوٹلہ، مولانا عبدالسلام رحمانی صاحب بونڈھیار، مولانا عین الباری عالیاوی صاحب کوکاتا، مولانا محمد سلیمان میرٹھی صاحب، مولانا عبدالسلام سلفی صاحب ممبئی، مولانا اصغر علی امام مہدی سلفی صاحب دہلی، مولانا مظہر احسن ازہری صاحب منو، ڈاکٹر جاوید اعظم عبدالعظیم صاحب، ڈاکٹر اختر جمال لقمان صاحب، مولانا احسن جمیل سلفی صاحب، مولانا عبدالوہاب خلجی دہلی، مولانا عبدالرحمن مبارکپوری صاحب اور جناب سعود احمد کراؤن صاحب منو حفظہم اللہ قابل ذکر شخصیات ہیں۔

مجلس منتظمہ کی میٹنگ کا آغاز صبح دس بجے ہوا جس کی صدارت صدر جامعہ ڈاکٹر مقتدی حسن ازہری حفظہ اللہ نے فرمائی۔ ناظم اعلیٰ مولانا عبداللہ سعود سلفی حفظہ اللہ نے میٹنگ کا آغاز کیا، حمد و صلاۃ کے بعد شرکاء منتظمین کا خیر مقدم کرتے ہوئے پروگرام میں شرکت پر ان کا شکریہ ادا کیا اور آج کی میٹنگ کے ایجنڈوں پر روشنی ڈالی، اس کے بعد حسب ایجنڈا گذشتہ کارروائی کو اراکین کے سامنے پیش کیا، جس پر صدر مجلس نے توثیقی دستخط ثبت فرمایا۔

اس کے بعد محترم ناظم اعلیٰ صاحب نے میٹنگ کی کارروائی کو آگے بڑھاتے ہوئے دوسرے ایجنڈے پر شیخ الجامعہ جناب مولانا محمد یونس مدنی حفظہ اللہ سے تعلیمی رپورٹ پیش کرنے کو کہا، آپ نے تعلیمی رپورٹ پڑھ کر سنائی، آپ نے جامعہ کی تعلیمی سرگرمیوں اور نتائج امتحان، تعداد فارغین، تعداد ملحق مدارس تعلیمی معیار اور متعلقہ دیگر نشاطات جامعہ کی تفصیل سے مجلس کو مطلع کیا۔ اس کے بعد ناظم صاحب نے مولانا اسعد اعظمی حفظہ اللہ مدیر ادارۃ الحجۃ الاسلامیہ سے اپنی رپورٹ پیش کرنے کو کہا، چنانچہ آپ نے اس سال ادارۃ الحجۃ الاسلامیہ کی جانب سے شائع شدہ کتابوں کی تعداد و تفصیل اور زیر طباعت کتابوں کی تعداد کے ساتھ زیر تیار کتابوں کا تذکرہ کیا، اور اسی طرح آپ نے دارالافتاء کے حوالہ سے اپنی رپورٹ میں اس سال کے فتاویٰ اور ان کے محفوظ شدہ ریکارڈ نیز دعوت و تبلیغ و تصنیف کے کاموں کی بھی رپورٹ پیش فرمائی۔

مجلس کا تیسرا ایجنڈا جامعہ کے نائب صدر ثانی کے انتخاب سے متعلق تھا، چونکہ یہ عہدہ مولانا مختار احمد ندوی رحمۃ اللہ علیہ کی وفات کے بعد سے خالی تھا، اس لئے مجلس منتظمہ نے فضیلۃ الشیخ مظہر احسن ازہری حفظہ اللہ کو باتفاق رائے جامعہ کا

نائب صدر ثانی منتخب کیا، اس موقع پر ناظم صاحب نے شیخ مختار احمد ندوی رحمہ اللہ کی بیش بہا خدمات کو سراہا اور ان کے لئے بخشش و رحمت کی دعا بھی فرمائی اور جماعت کی بعض اہم دیگر شخصیتوں کا بھی ذکر کیا جو وفات پا چکے ہیں جن میں ماسٹر عبدالمنان صاحب جو جامعہ کے اکاؤنٹ سیکشن میں لمبے عرصہ تک خدمت کی ہے اور جماعت کے مشہور داعی اور مجاہد آزادی جناب مولانا عبدالقیوم رحمانی، جناب حکیم عبدالصمد محمدی رحمہم اللہ ہیں۔

ناظم صاحب نے جامعہ کے بعض ادارتی امور نیز تعلیم و تربیت سے متعلق اصلاحی اقدامات اور ترقیوں کا تذکرہ کیا جس میں جامعہ کی سنٹرل لائبریری میں کثیر تعداد میں اضافہ کتب اور اس کے لئے جامعہ کے مجلس منظمہ کے رکن فضیلۃ الشیخ ڈاکٹر جاوید اعظم حفظہ اللہ اور جامعہ کے ان ابناء کا جو جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ میں ہیں کے خصوصی تعاون کا تذکرہ کیا، اور جامعہ میں منعقد ہونے والے پروگراموں کی تفصیل کے ساتھ تازہ حالات و مشکلات سے بھی مجلس کو مطلع کیا۔ مجلس نے ان کاموں کو سراہا اور ہر طرح کے تعاون کی یقین دہانی کرائی۔

میننگ کا چوتھا ایجنڈا جامعہ کی توسیع سے متعلق تھا، ناظم صاحب نے بتایا کہ جامعہ محدود جگہ پر ہے اور بہت پہلے سے اس کی توسیع کی ضرورت محسوس کی جاتی رہی ہے اور مزید کسی پروگرام کو آگے بڑھانے کے لئے بھی ہمیں جگہ کی ضرورت درپیش ہے۔ حاضرین نے بھی اس کی ضرورت کی تائید کی اور ناظم صاحب کو ذمہ داری سپرد کی کہ ذمہ داران سے مشورہ کر کے ایک کمیٹی بنا کر یہ کام اس کے حوالہ کیا جائے۔

میننگ کا پانچواں ایجنڈا یہ تھا، جامعہ سلفیہ کے انتظامی امور نیز تعارف و ترقی کے لئے ایک مشاورتی بورڈ کے قیام کی منظوری۔ ناظم صاحب نے بتایا کہ آج ملک کے حالات اس بات کے متقاضی ہیں کہ جماعت کے تجربہ کار اور جہاں دیدہ لوگوں سے رابطہ کو مضبوط کریں۔ سال میں ایسے لوگوں کے ساتھ ہمارا اجتماع ہو جس میں ہم حالات کا جائزہ لیں اور جامعہ کو مزید مستحکم بنانے اور ترقی کے لئے ان کے ساتھ رائے و مشورہ ہو۔ مجلس نے اس ایجنڈا کی تائید کی اور ناظم صاحب کو یہ کام سپرد کیا کہ ذمہ داران سے مشورہ کے بعد سات افراد پر مشتمل ایک مشاورتی بورڈ کی تشکیل ہو۔

بعدہ محترم ناظم صاحب نے گزشتہ سال کی آمدنی و خرچ کی تفصیلات اور سال رواں کا بجٹ پیش کیا اور آئندہ سال کے تخمینی بجٹ بھی رکھا۔ مجلس نے اس پر غور کیا اور عوام سے خصوصی تعاون کرنے کی اپیل کی گئی، نیز آمدنی کے ذرائع پر بھی غور کیا گیا۔

آخر میں محترم رئیس جامعہ ڈاکٹر مقتدی حسن ازہری حفظہ اللہ نے اپنے خطاب میں حاضرین مجلس کو جامعہ سلفیہ کی بہبود و ترقی کے لئے حتی المقدور کوشش کرنے پر زور دیا اور درخواست کیا کہ جامعہ کے ساتھ ہر طرح سے قوی ربط و تعلق برقرار رکھیں، اور آپ نے تمام ذمہ داروں کے حق میں دعاء خیر فرمائی کہ سبھی لوگوں کو اللہ تعالیٰ اپنی ذمہ داری بحسن و خوبی انجام دینے کی توفیق بخشے۔ (آمین)

(دفتر نظامت)

جامعہ سلفیہ بنارس میں ہونہار طلباء کا تیسرا سالانہ تحریری انعامی مقابلہ

اونچی جماعتوں کے ہونہار طلباء کی ہمت افزائی کے لئے جامعہ سلفیہ بنارس میں تیسرا تحریری انعامی مقابلہ ۳۱/۷/۲۰۰۸ء میں منعقد ہوا جس میں سعودی عرب کے علماء کے ایک معزز وفد نے شرکت کی، جس میں ڈاکٹر صالح بن عبد الرحمن الیوسف رئیس قضاۃ ہائی کورٹ صوبہ الخبر، فضیلۃ الشیخ سعید آل حامد، فضیلۃ الشیخ حمد عبدالعزیز الخفیری، فضیلۃ الشیخ الولید محمد صالح الخفیری، سعادۃ الدکتور محمد عبدالرزاق اسود شامل ہیں۔

اس مقابلہ کا مرکزی موضوع اس سال: ”الشیخ عبد العزیز بن عبد اللہ بن باز رحمہ اللہ: حیاتہ وخدماتہ“ ”علامہ ابن باز اور ان کی حیات وخدمات“ تھا، اس مقابلہ میں حصہ لینے کے لئے بہت سے طلبہ نے نام درج کرایا جن میں سے صرف (۲۵) ممتاز طلبہ کو منتخب کیا گیا، ان طلبہ نے پندرہ صفحات پر مشتمل مقالے پیش کئے ان میں چودہ مقالے اردو میں اور گیارہ عربی میں ہیں جنہیں جامعہ سلفیہ کے متعین حکم اساتذہ نے جانچا پرکھا اور ستر نمبرات میں سے انہیں کے لائق نمبرات عطا کئے، مقابلہ کے اختتامی اجتماع ۳۱ جولائی کو شریک طلباء نے اپنے مقالات کے خلاصے پیش کئے جن پر متعین حکم اساتذہ نے تیس نمبرات میں سے ان کے لائق نمبرات عطا کئے، اختتامی مجلس کی پہلی نشست اردو کے لئے مختص تھی جس کی صدارت کویت سے تشریف لائے مولانا صلاح الدین مقبول احمد حفظہ اللہ نے فرمائی اور اس اجتماع کی دوسری نشست عربی کے لئے مخصوص تھی جس کی صدارت جامعہ سلفیہ کے صدر جناب ڈاکٹر مفتدی حسن ازہری حفظہ اللہ نے فرمائی، اس نشست میں عرب وفد نے بھی شرکت کی جس پر انہیں خوش آمدید کہا گیا، اس نشست میں نتائج کا اعلان ہوا اور انعامات کی تقسیم کی گئی، مہمانوں کو صدر جامعہ نے خوش آمدید کہا، پھر جامعہ سلفیہ کے رکن اور جامعۃ الملک فیصل کے کلیۃ البنات میں مساعداستاد حدیث ڈاکٹر جاوید اعظم نے اس تقریب سے متعلق کچھ باتیں کہیں، اور ڈاکٹر صالح بن عبد الرحمن الیوسف حفظہ اللہ نے جامعہ سلفیہ کے ذمہ داران کا شکریہ ادا کیا۔ انعامات عرب مہمانوں اور ذمہ داران جامعہ کے ہاتھوں تقسیم کئے گئے، جامعہ سلفیہ کے ناظم اعلیٰ جناب مولانا عبد اللہ سعود عبد الوحید سلفی نے سفر کی صعوبات برداشت کر کے جامعہ کی زیارت پر آئے مہمانوں کا شکریہ ادا کیا، ذیل میں مقابلہ میں شرکت کرنے والے طلباء کے نام ان کے موضوعات اور ان کے نمبرات کی فہرست دی جا رہی ہے:

(أ) باللغة الأردية

نمبر شمار	نام	جماعت	موضوع	مصلہ نمبر
۱	محمد عابد محمد رفیق	ف ۳	شیخ عبدالعزیز	۷۷
۲	محمد عثمان عبد الجلیل	ف ۳	بن باز رحمہ اللہ	۸۲
۳	نیاز اللہ ضمیر اللہ	ف ۳	اور	۷۱
۴	رئیس أحمد عنایت اللہ	ف ۲	سلفی دعوت	۷۳
۵	محمد عمران محمد اسماعیل	ف ۲		۷۲
۶	أبو الوفاء محمد لیث	ف ۲		۷۶
۷	محمد افتخار عالم محبوب عالم	ف ۱		۷۰
۸	عبید اللہ عبد المتین	ف ۱		۷۲
۹	خالد أشرف عبد الوحید	ف ۱		۸۱
۱	منظور عالم عبد المعبود	ع ۲	شیخ عبدالعزیز	۷۹
۲	عبد القادر شبیر أحمد	ع ۱	ابن باز	۸۳
۳	مامون مظهر محمد مظهر	ع ۱	اور	۸۴
۴	محمد التمش محمد نعیم	ع ۱	خدمت خلق	۸۲
۵	محمد شمس الحق محمد علاء الدین	ع ۱		۵۴

(ب) باللغة العربية

نمبر شمار	نام	جماعت	موضوع	مصلہ نمبر
۱	صديق أحمد نفيس أحمد	ف ۳	الشيخ عبدالعزیز	۷۳
۲	رياض أحمد شام محمد	ف ۳	ابن باز	۷۲
۳	شمیم أحمد محمد ابراهیم	ف ۲	وعنايته	۷۴
۴	نور عالم محمد ابراهیم	ف ۲	بمسيرة الدعوة	۶۷
۵	اسامه أحمد صغير أحمد	ف ۱	فی	۷۱
۶	عزیر أحمد عبد الرشید	ف ۱	العالم	۷۱
۱	عزیر احمد انور علی	ع ۲	الشيخ عبدالعزیز	۷۳
۲	مبارك حسين محمد عمر	ع ۲	ابن باز	۷۱
۳	خير الاسلام بحر الحق	ع ۲	فی	۷۲
۴	عبد الصمد أحمد مسلمان	ع ۱	ضوء مؤلفاته	۷۸
۵	غیاث الدین عبد العزیز	ع ۱		۶۸

اخبار جامعہ

اعلان داخلہ

جامعہ سلفیہ بنارس میں آئندہ تعلیمی سال (۲۰۰۸-۱۴۲۹ھ) کے لئے صرف درج ذیل شعبوں میں محدود داخلہ ہوگا۔

۱- متوسطہ اولیٰ	۲- عالمیت اول	۳- فضیلت اول
۴- شعبہ حفظ	۵- تجوید اول	۶- تخصص

مذکورہ شعبوں میں داخلہ کے خواہش مند طلبہ ۱۸ شوال ۱۴۲۹ھ مطابق ۱۱ اکتوبر ۲۰۰۸ء بروز سنیچر جامعہ میں حاضر ہو جائیں۔

شرائط داخلہ

- ☆ داخلہ کے خواہش مند طلبہ اپنے ساتھ مندرجہ ذیل کاغذات ضرور لائیں، ورنہ داخلہ امتحان میں بیٹھنے کی اجازت نہ ہوگی۔
(۱) خارجہ سرٹیفکیٹ (ٹی سی) مصدقہ کاپی، (۲) مقامی جمعیت الہدیث یا کسی معروف شخصیت کا تصدیق نامہ (اصلی) (۳) مارکشٹ اور سند (مصدقہ کاپی)، (۴) چار عدد فوٹو، (۵) شہریت کا ثبوت پत्र प्रमाण आवासीय (مصدقہ کاپی)
- ☆ فضیلت اول میں داخلہ کے خواہشمند طلبہ کے لئے انٹرمیڈیٹ کے معیار کی انگلش ضروری ہے، اور متوسطہ اولیٰ کے لئے پرائمری کی انگلش ضروری ہے۔
- ☆ تخصص میں داخلہ کے خواہشمند طلبہ کے لئے جامعہ سلفیہ کی فضیلت کی سند یا اس کے مساوی سند ساتھ میں لانا ضروری ہے۔

ادارة القبول والتسجيل

جامعہ سلفیہ (مرکزی دارالعلوم)، بنارس

اعلان

جامعہ سلفیہ بنارس میں امسال ضمنی امتحان ۲۰ شوال ۱۴۲۹ھ مطابق ۲۱ اکتوبر ۲۰۰۸ء بروز منگل شروع ہوگا،

ان شاء اللہ۔

قدیم طلبہ مورخہ ۱۷ شوال ۱۴۲۹ھ مطابق ۱۸ اکتوبر ۲۰۰۸ء بروز سنیچر جامعہ میں حاضر ہو جائیں۔

ادارة شؤون الطلاب

ہماری نئی مطبوعات

اسلامی علوم میں ہندوستانی مسلمانوں کا حصہ	نام کتاب:
ادارۃ البحوث الاسلامیہ، جامعہ سلفیہ، بنارس	ناشر:
۱۸۴	صفحات:
سلفیہ آفسیٹ پریس بنارس	مطبع:
دسمبر ۲۰۰۷ء	اشاعت دوم:
70/- روپے	قیمت:
Maktaba Salafiah, B-18/1-G, Reori Talab, Varanasi - U.P.	ملنے کا پتہ:

یہ کتاب جامعہ سلفیہ بنارس میں ۱۹۸۶ء میں منعقد علمی سیمینار کے مختصر مقالات کا مجموعہ ہے جو آفسیٹ طباعت اور عمدہ سفید کاغذ وغیرہ کی بنا پر پہلی اشاعت کے مقابل بہت شاندار ہے، اس میں ملک کی معروف یونیورسٹیوں اور بڑے اسلامی مدارس و جامعات کے پروفیسران و اصحاب قلم اساتذہ کے قیمتی مقالات شامل ہیں جن کی تعداد بتیس ہے، ان مقالات سے ہندوستانی مسلمانوں کی طویل علمی تاریخ کے اہم پہلو اجاگر ہوتے ہیں جس سے نئی نسلیں موجودہ علمی ترقی کے دور میں بہت کچھ فائدہ اور روشنی حاصل کر سکتی ہیں اور انسانی تہذیب و تمدن پر اسلام کے جواہرانات ہیں علم و ثقافت کے حوالہ سے اس کو بخوبی جانا جاسکتا ہے، اصحاب علم و فن کے لئے جامعہ سلفیہ بنارس کی جانب سے یہ ایک شاندار تازہ علمی تحفہ ہے۔

(عبدالوہاب حجازی)



نعت رسول

فائق بندوی

سنٹرل لائبریری، جامعہ سلفیہ، بنارس

مرے نبی کا ہر سخن کتاب زندگی بنا
مرے نبی کا ہر عمل گلاب کی طرح کھلا
خدا نے جو قرآن کا نزول آپ پہ کیا
تو پھر کلام وحی پیش کرنے کا شرف ملا
ہے جس کا حرف حرف آسمان کے تاروں کی طرح
جہان ہست و بود میں ہے روشنی کا سلسلا
وہ خاک جس پہ ہیں پڑے نبی پاک کے قدم
قسم خدا کی وہ زمیں اگل رہی ہے اب طلا
خدا نے کس قدر انہیں عظیم مرتبہ دیا
ہر اک اذان میں مسجدوں کے نام مصطفیٰ ملا
چمن چمن ہے بلبلوں کے لب پہ بس یہی دعا
بروز حشر اے خدا شفاعت نبی دلا
یہ حرف حرف نعت کا مہک رہا فضاؤں میں
نبی کے عطر بیز جسم کا ہمیں پتہ ملا

☆☆☆

باب الفتاویٰ

- س (۱) اگر کسی شخص سے نماز عید کا کچھ حصہ چھوٹ جائے تو وہ کیا کرے؟
 س (۲) نماز عید اور نماز جمعہ ایک ہی دن جمع ہو جائیں تو نماز جمعہ کا کیا حکم ہے؟
 قرآن و حدیث کی روشنی میں جواب دیں۔ والسلام

الجواب بعون اللہ الوہاب:

ج (۱) اگر کوئی شخص امام کے ساتھ تکبیرات زائدہ کے دوران شامل ہو تو اسے چاہئے کہ پہلے تکبیر تحریمہ کہے، پھر بقیہ چیزوں میں امام کی متابعت کرے اور جو کام رہ گئے ہیں وہ اس سے ساقط ہو جائیں گے۔ (أُسْئَلَةُ وَأُجُوبَةُ فِي صَلَاةِ الْعِيدَيْنِ لابن شمیمین ص ۱۲)

اور جب امام کو رکوع کی حالت میں پائے تو صرف تکبیر تحریمہ کہے، تکبیر کہہ کر رکوع کر لے، اور اگر امام کو تکبیرات سے فارغ ہونے کے بعد پائے تو ان تکبیرات زائدہ کی قضا نہ کرے، اس لئے کہ اس کا وقت ختم ہو چکا ہے، اور جب ایک رکعت چھوٹ جائے تو اس کی قضا کر لے، اور دوسری رکعت میں وہی کچھ کرے جو امام کرتا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث: ۵۸۱۲)
 اور اگر امام کو تشہد میں پائے تو امام کے ساتھ بیٹھ جائے، اور جب امام سلام پھیر لے تو کھڑے ہو کر دو رکعت نماز پڑھے، ان دونوں رکعتوں میں تکبیرات زائدہ کا خیال رکھے۔ (المغنی ۳/۲۸۵) اور اگر امام کے ساتھ پوری نماز نہ ملے تو دو رکعت ادا کرے، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”باب إذا فاتته العيد يصلي ركعتين، وكذلك النساء ومن كان في البيوت والقرى“ اس بات کا بیان کہ جس شخص کو جماعت سے عید کی نماز نہ ملے تو وہ دو رکعت نماز پڑھے، اور عورتیں بھی ایسا کریں اور وہ لوگ بھی جو گھروں اور دیہاتوں وغیرہ میں ہوں وہ بھی ایسا کریں، کیونکہ نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے کہ ”یہ ہم مسلمانوں کی عید ہے“، انس بن مالک کے غلام ابن ابی عتبہ زاویہ نامی گاؤں میں رہتے تھے، انہیں حضرت انسؓ نے حکم دیا تھا کہ وہ اپنے گھر والوں کو اور بچوں کو جمع کر کے شہر والوں کی طرح نماز عید پڑھیں اور تکبیرات کہیں۔ (صحیح بخاری ص ۱۹۵)
 حضرت انس بن مالکؓ جب ان کی نماز عید فوت ہو جاتی تو اپنے گھر والوں کو جمع کر کے امام کی نماز عید کی طرح ان کو نماز پڑھاتے۔ (فتح الباری ۲/۵۵۱)

اور یہی قول عطاء، حسن بصری، ابراہیم، ابواسحاق، حماد اور دیگر سلف صالحین رحمہم اللہ کا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث: ۵۸۰۶، ۵۸۰۷)

اور جب زوال آفتاب کے بعد عید کے چاند کی خبر معلوم ہو تو اگلے دن نماز عید ادا کریں، حضرت عمیر بن انس کی روایت میں ہے کہ انہوں نے کہا کہ میرے چچاؤں نے جو کہ رسول اللہ ﷺ کے انصار صحابہ میں سے تھے مجھے یہ حدیث بتلائی کہ شوال کا ہلال ابر کی وجہ سے دکھائی نہ دیا، ہم نے اگلی صبح کو روزہ رکھ لیا، پھر دن کے آخر میں سواروں کی ایک جماعت آئی اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے یہ گواہی دی کہ انہوں نے کل چاند دیکھا تھا، رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو حکم دیا کہ وہ روزہ کھول دیں اور اگلے دن نماز عید کے لئے نکلیں۔ (مسند احمد ۵/۵۷، سنن ابی داؤد ۱۱۵۷: دیگر کتب حدیث)

ج (۲) اگر ایک ہی دن میں عید اور جمعہ جمع ہو جائیں تو عید کی نماز پڑھنے والوں پر سے جمعہ کی فرضیت ساقط ہو جاتی ہے، حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے عید کی نماز پڑھائی پھر جمعہ کے بارے میں رخصت دے دی اور فرمایا جس کا جی چاہے پڑھے۔ (صحیح سنن ابی داؤد: ۹۴۵، سنن ابن ماجہ: ۱۳۱۰)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: آج دو عیدیں اکٹھی ہو گئی ہیں، جس کا جی چاہے جمعہ نہ پڑھے البتہ ہم جمعہ پڑھیں گے۔ (صحیح سنن ابی داؤد: ۴۹۸، سنن ابن ماجہ: ۱۳۱۱)

امام کو چاہئے کہ وہ جمعہ کی نماز پڑھائے تاکہ جو لوگ جمعہ ادا کرنا چاہیں وہ اس کی امامت میں [جمعہ] ادا کر سکیں اور جو لوگ عید کی نماز میں شریک نہیں ہو سکے اس کے لئے آپ کا فرمان ہے: ”اور ہم تو یقیناً جمعہ ادا کرنے والے ہیں“۔ (دیکھئے فقہ السنۃ ۱/۲۷۷)

جو لوگ نماز عید پڑھنے کے بعد نماز جمعہ میں شریک نہ ہوں تو ان پر لازم ہے کہ وہ نماز ظہر ادا کریں، اس لئے کہ ظہر اس وقت فرض ہو چکی ہے اس لئے اس کا چھوڑنا صحیح نہیں۔ (أَسْئَلَةُ وَأُجُوبَةُ فِي صَلَاةِ الْعِيدَيْنِ ص ۶-۷)

ہذا ما عندی واللہ اعلم بالصواب وعلمہ اتم وا حکم
حررہ: ابو عفان نور الہدی عین الحق سلفی مالدی
جامعہ سلفیہ (مرکزی دارالعلوم) بنارس

الجواب صحیح
محمد رئیس ندوی
جامعہ سلفیہ بنارس